

کتابخانه آصفیہ — کار علی حیدر آباد دکن



نمبر درجہ ۲۴۵۴۱ ۳۳۴۳۰۹۸

تاریخ داخلہ
نام کتاب مختصر الفرق بین الفرق
مذہب

فصل کتاب
نمبر کتابت غنیمت کور ۱۶۷

محتويات الكتاب

صفحة	
١١ - ٣	مقدمة المحرر
١٢	مقدمة المختصر
١٣	مقدمة المؤلف
١٦ - ١٤	الباب الاول : في بيان الحديث المأثور في افتراق الامة
٢٩ - ١٧	الباب الثاني : في كيفية افتراق الامة
١٣٩ - ٣٠	الباب الثالث : في تفصيل مقالات فرق الأهواء
٦٤ - ٣٠	الفصل الاول : في بيان مقالات الروافض
٣٥ - ٣٠	١ - الزيدية
٣٢ - ٣١	(١) ذكر الجارودية من الزيدية
٣٣ - ٣٢	(٢) ذكر السليمانية
٣٥ - ٣٣	(٣) ذكر الأثرية
٥١ - ٣٥	٢ - ذكر الكيسانية
٦٤ - ٥١	٣ - ذكر الامامية
٥٣ - ٥١	(١) ذكر الكاملية منهم
٥٥ - ٥٣	(٢) الحمدية
٥٦ - ٥٥	(٣) الباقرية
٥٧ - ٥٦	(٤) الناووسية
٥٧	(٥) الشميطية
٥٨ - ٥٧	(٦) المصارية
٥٩ - ٥٨	(٧) الاسماعيلية
٥٩	(٨) الموسوية
٥٩	(٩) المباركية
٦١ - ٦٠	(١٠) القطعية
٦٢ - ٦١	(١١ - ١٢) الهشامية

صفحة	
٦٢ - ٦٣	١٣) الزُّوَارِيَّة
٦٣	١٤) اليُولُسِيَّة
٦٣ - ٦٤	١٥) الشَّيْطَانِيَّة
٦٥ - ٩٤	الفصل الثاني : في بيان مقالات الخوارج
٦٦ - ٧٢	١ - ذكر الحكمة الاولى
٧٢ - ٧٦	٢ - ذكر الأَوَارِقَة
٧٦ - ٧٩	٣ - ذكر النجندات
٧٩ - ٨٠	٤ - ذكر الصُّفَرِيَّة
٨٠	٥ - ذكر المعجاردة
٨٠ - ٨١	٦ - ذكر الحازميَّة
٨١ - ٨٢	٧ - ذكر الشَّعْبِيَّة
٨٢	٨ - ذكر الحُلَفَاءِ
٨٢ - ٨٣	٩ - ذكر المعلومية والمجهولية
٨٣	١٠ - ذكر الصلتيَّة
٨٣ - ٨٥	١١ - ذكر الحمزيَّة
٨٥	١٢ - ذكر الثعالبيَّة
٨٥	١٣ - ذكر المَعْبُدِيَّة
٨٥ - ٨٦	١٤ - ذكر الأَخْنَسِيَّة
٨٦	١٥ - ذكر الشَّيْبَانِيَّة من الثعالبيَّة
٨٦ - ٨٧	١٦ - ذكر الرَّشِيدِيَّة
٨٧	١٧ - ذكر المَسْكُورِيَّة
٨٧ - ٨٨	١٨ - ذكر الإِبَاضِيَّة
٨٨ - ٨٩	١٩ - ذكر الحُفَصِيَّة
٨٩	٢٠ - ذكر الحارثيَّة
٨٩ - ٩٠	٢١ - ذكر أصحاب طاعة لا يُرَادُ اللهُ بها
٩٠ - ٩٤	٢٢ - ذكر الشَّيْبِيَّة

سنة

الفصل الثالث : في بيان فرق الضلال من القدرية والمعتزلة ٩٥ - ١٢١

١ - ذكر الواصلية ٩٧ - ١٠٠

٢ - ذكر العنصرية ١٠٠ - ١٠١

٣ - ذكر الهديلية ١٠١

٤ - ذكر التنظيمية ١٠٢ - ١٠٩

٥ - ذكر الاسوارية ١٠٩

٦ - ذكر المعنوية ١٠٩ - ١١٠

٧ - ذكر البشرية ١١٠ - ١١١

٨ - ذكر الهشامية ١١١ - ١١٢

٩ - ذكر المردارية ١١٢ - ١١٤

١٠ - ذكر الجعفرية ١١٤ - ١١٥

١١ - ذكر الاسكافية ١١٥

١٢ - ذكر التهامية ١١٥ - ١١٧

١٣ - ذكر الجاحظية ١١٧ - ١١٨

١٤ - ذكر الهشامية ١١٨

١٥ - ذكر الحياطية ١١٨ - ١١٩

١٦ - ذكر الكمية ١١٩ - ١٢٠

١٧ - ذكر الجبائية ١٢١

١٨ - ذكر البهشية ١٢١

الفصل الرابع : في بيان فرق المرجئة وتفصيل مذاهبهم ١٢٢ - ١٢٥

١ - ذكر اليوسبة ١٢٣ - ١٢٤

٢ - ذكر الفسانية ١٢٤

٣ - ذكر التؤمنية ١٢٤

٤ - ذكر الثوبانية ١٢٤

٥ - ذكر المريسية ١٢٥

الفصل الخامس : في ذكر مقالات فرق النجارية ١٢٦ - ١٢٧

صفحة	
١٢٦	١ - البرغومة
١٢٦	٢ - الزعفرانية
١٢٧	٣ - المستدركة
١٢٨ - ١٣٠	الفصل السادس : في ذكر الجهمية والبكرية والضرارية
١٢٨ - ١٢٩	١ - الجهمية
١٢٩ - ١٣٠	٢ - البكرية
١٣٠	٣ - الضرارية
١٣١ - ١٣٢	الفصل السابع : في ذكر مقالات الكرامية
١٣٣ - ١٣٩	الفصل الثامن : في مذاهب المشبهة
١٣٣	١ - السبابة
١٣٣ - ١٣٤	٢ - البيانية
١٣٤	٣ - المغيرة
١٣٤	٤ - المنصورية
١٣٥	٥ - الخطابية
١٣٥	٦ - الجناحية
١٣٥	٧ - الحلولية الحلمانية
١٣٥ - ١٣٦	٨ - المقنعية
١٣٦	٩ - المزاقرة
١٣٦ - ١٣٧	١٠ - الهشامية
١٣٧	١١ - الهشامية
١٣٧	١٢ - اليولسية
١٣٨	١٣ - المشبهة المنسوبة الى داود الحواري
١٣٨	١٤ - الابراهيمية
١٣٨	١٥ - الحاططية
١٣٩	١٦ - الكرامية

صفحة

١٨٠ - ١٤٠	الباب الرابع : في بيان الفرق التي انتسبت الى الاسلام وليست منه
١٤٤ - ١٤٤	الفصل الأول : في بيان قول السبئية
١٤٦ - ١٤٥	الفصل الثاني : في ذكر البيانية من الغلاة
١٤٧ - ١٥٠	الفصل الثالث : المفبرية
١٥١	الفصل الرابع : الحريرية
١٥٢	الفصل الخامس : المنصورية
١٥٣ - ١٥٤	الفصل السادس : الجناحية
١٥٥ - ١٥٦	الفصل السابع : الخطابية
١٥٧ - ١٥٨	الفصل الثامن : الفرائية والمفوضية والذمية
١٥٩	الفصل التاسع : الشرعية والخبرية من الرافضة
١٦٠ - ١٦١	الفصل العاشر : أصناف الحلولية
١٦٢ - ١٦٣	الفصل الحادي عشر : أصحاب الاباحة من الحرورية
١٦٤ - ١٦٥	الفصل الثاني عشر : أصحاب التماسخ
١٦٦	الفصل الثالث عشر : بيان ضلالات الحايطة
١٦٧	الفصل الرابع عشر : في ذكر الحمارية
١٦٨	الفصل الخامس عشر : في الزيدية
١٦٩	الفصل السادس عشر : الميمونية من الخوارج
١٧٠ - ١٨٠	الفصل السابع عشر : ذكر الباطنية

مقدمة المحرر

المخطوطة

في دار الكتب الظاهرية بدمشق مخطوطة عنوانها « مختصر
كتاب الفرق بين الفرق » تأليف عبد القاهر بن طاهر أبي منصور
البغدادى ، رحمه الله . اختصار عبد الرزاق بن رزق الله بن أبي بكر
بن خلف الرُّسَمي ، عفا الله عنه . ونسخة الأصل بخطه . هذه
هي المخطوطة التي نمتلكها الآن للطبع ضمن دفتي هذا الكتاب

المخطوطة صفحاتها ١١١ بالقطع المتوسط المائل الى الصغر ،
وهي - على ما نعلم - وحيدة من نوعها ، ومن نقائس الكتب في
المكتبة الظاهرية وأقدمها . خطها ليس بالجلي الواضح بل من النوع
القديم وبعضه غير منقوط . وهي مجلدة مع غيرها من المخطوطات في
مجموعة واحدة تحت رقم ٣٧ من علم التوحيد . ويليهما في المجموعة
« كتاب الحرز والمنعة في بيان أمر المهدي والمنعة » في جزئين
تأليف الشيخ الحافظ العالم موفق الدين أبي منصور عبد الله بن محمد
بن أبي محمد ابن الوليد البغدادى . وفي آخره « نقله والذي قبله في
مجلسين آخرهما يوم الخميس ثامن جمادى الاولى » سنة سبع وأربعين
وسبعمائة عبد الرزاق بن رزق الله بن أبي بكر بن خلف الرُّسَمي

حامداً لله تعالى . ويتبع ذلك في المجموعة نفسها « درء اللوم والضميم
في صوم يوم النيم » في جزئين للإمام العالم شيخ الاسلام سيد الفقهاء
شرف الحفاظ مفتي الفرق جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن بن علي
بن محمد بن علي بن الجوزي ، قدس الله روحه . والمجموعة كلها
بخط عبد الرزاق الرّسّعي ، إلا أن مخطوطة « مختصر كتاب الفرق
بين الفرق » ناقص بمض الصفحات من آخرها

ويظهر من ذلك ان المخطوطة هذه هي الاصلية بخط عبد الرزاق
الذي اختصرها ونقلها سنة ٦٤٧/١٢٤٩ عن مخطوطة بخط يده ايضاً
متضمنة « كتاب الفرق بين الفرق » للبغدادى المتوفى سنة
٤٢٩/١٠٣٧ . فهي اذاً ذات قيمة تاريخية جلية

ولقد أشار الى هذه المخطوطة حبيب الزيات « في خزائن
الكتب في دمشق » ص ٤٥

ولقد استنسخ لي المخطوطة الاساذ عبد القادر المغربي عضو
المجمع العلمي العربي بدمشق . وهو لم يكتف بمشارفة نسخها
ومراجعتها وضبطها على الاصل بل علق عليها بعض ملاحظات فقهية
ولغوية كان لي منها فائدة خصوصية

المختصر

المختصر هو عبد الرزاق الرّسّعي ، ولم أظفر له بذكر فيما بين
يدي من الكتب . والمستنتج أنه من راس عين (رسمين) بالجزيرة .

ومما يدل على أنه لم يكن مجرد ناسخ بل أنه كان على شيء من الأدب والمقدرة العقلية كونه أعمل ملكة الانتقاء في المادة التي أمامه فعرف ما يصح الاستغناء عنه منها كتفاصيل فضائح النظام وأبي هذيل والجُبَّاني - التي أفاض البغدادي في تعدادها وشرحها - والتي أهمها المختصر ، وأحسن فيما اختاره لمختصره . وفي مجموعة ٣٧ من علم التوحيد (المذكورة آنفاً) ورد اسمه منعوتاً « بالحنبلي » وذلك بمناسبة نقله بخطه « كتاب درء اللوم »

كتاب الفروع بين القرويين

أما المطوّل - وهو « كتاب الفرق بين القرويين » - محمد افندي بدر بمصر (سنة ١٩١٠) معتمداً فيه - كما جاء في المقدمة - على مخطوطة واحدة في المكتبة الملوكية ببرلين . ولدى المعارضة يتبين أن مخطوطة دهشق - على اختصارها - هي بالاجمال أدق وأضبط من مخطوطة برلين ، الأسر الذي يتضح من مراجعة الحوانى التي علقناها عليها ، وأن أسماء الاعلام فيها هي بالأكبر أسج من أسماء الاعلام على ما وردت في الشهرستاني وابن حزم . وبالمقابلة مع هذه المصادر تدبّر صحة التسمية إلى عدة زوايا من أن الزمخشري رأى رأيه وأجاد فيما أغفل وفيما أثبت . والذي نرجحه أن كتاب الفرق بين الفرق « هو نفسه نفسه » الملل والنحل « لبغدادي وأن البغدادي اعتمد في تأليفه - نثرات ومخطوطات لاستاذه الاسدي

ولقد تُرجم معظم « كتاب الفرق بين الفرق » (١٨٩ صفحة منه)
الى الانكليزية بقلم مسز سيلبي Kate Chambers Seelye بعنوان
« Moslem Schisms and Sects » طبع نيويورك ١٩٢٠

المؤلف — البغدادى

المؤلف هو الامام الأستاذ أبو منصور عبد القاهر بن طاهر بن
محمد البغدادى . ولقد وردت سيرته في :

(١) ابن خلكان « وفيات الاعيان » (طبعة ده سلان باريز
١٨٤٢) ١ : ٤١٥ . وطبعة مصر (١٢٧٥ هـ) ١ : ٤٢٣

(٢) الكتبي « فوات الوفيات » (طبعة مصر ١٢٩٩) ١ : ٢٩٨
(تحت اسم « عبد القاهر بن طاهر بن محمد بن عبد الله التيمي » . وعلى
الهامش « في نسخة التيمي »)

(٣) السبكي « طبقات الشافعية الكبرى » (المطبعة الحسينية
بمصر) ٢ : ٢٢٨ و ٣ : ٢٣٨ - ٢٤٢ (تحت عبد القاهر بن طاهر بن
محمد التيمي)

(٤) Encyclopaedia of Islam مادة Baghdadī

(٥) Wüstenfeld, Die Shāfilten, No. 345 Abhandlung des

Ges. der Wiss., Göttingen جلد ٣٧ ص ٣٤٥

(٦) « Geschichte der arabischen Litteratur » (G. Bro kelmann)

مجلد ١ ص ٣٨٥

(٧) I. Goldziher, "Vorlesungen über den Islam" ص ١٦٠

و Z D M G مجلد ٦٥ ص ٣٤٩

(٨) I. Friedlander, "Journal American Oriental Society"

مجلد ٢٨ ص ٢٦

والمحصل من هذه المصادر والمآخذ أن المؤلف ولد ببغداد ونشأ بها ورحل مع أبيه وهو فتى إلى خراسان وسكنها بنيسابور . وتفقه عبد القاهر على أبي اسحق بن محمد الأسفرايني وقرأ عليه أصول الدين ومهر في فنون عديدة خصوصاً في علم الحساب . وكان عارفاً بالفرائض والنحو والشعر . ثم أخذ في التدريس فكان يلقي العلوم في سبعة عشر (وفي بعض المصادر سبعة وعشرين) فنا وبعد وفاة أستاذه أبي اسحق (١٠٢٧/٤١٨) خلفه وجلس للاملاء في مسجد عقيل فأملى سنتين ، واختلف إليه الأئمة فقرأوا عليه ومنهم ناصر المروزي وزين الاسلام القشيري . وكان البغدادي ذا ثروة أنفقها على اهل العلم والحديث ولم يكتسب بعلومه مالاً . وفي أيام فتنة التركمانية بنيسابور (١٠٣٧/٤٢٩) جلا البغدادي عنها إلى إسفراین فاتبهج الناس بمقدمته إلى الحد الذي لا يُوصف نظراً لما عرفوه فيه من العلم والادب . ولكن أيامه لم تطل فتوفي في السنة نفسها في إسفراین ودفن إلى جانب شيخه أبي اسحق . ومن تصانيف البغدادي : « التكملة » في علم الحساب « تفسير القرآن » « فضائح المعتزلة » « إبطال القول بالتولد » « فضائح الكرامية » « الايمان وأصوله » « الملل والنحل » « نفي

خلق القرآن » « الفرق بين الفرق » - وهو الكتاب الذي نحن
بصدده والذي على ما تعلم لم يعيش من مؤلفاته الى أيامنا سواء
وان كانت قيمة الكتاب باعتبار البحث والاستقراء دون قيمة
أخويه « كتاب الملل والنحل » للشهرستاني (المتوفى ٥٤٨/١١٥٣)
و « كتاب الفصل في الملل والأهواء والنحل » لابن حزم (المتوفى
٤٥٦/١٠٦٣) فلكتاب « الفرق بين الفرق » ميزة الاسبقية عليها .
فهو اقدم مصدر نستقي منه معلومات بشأن نشوء الفرق الاسلامية وتأثير
بعضها على بعض وتأثير الفلسفات اليونانية (وأخصها الافلاطونية
الجديدة) والديانات المسيحية واليهودية والفارسية والهندية عليها .
ولدى الاطلاع يتبين ان ظهور اكثر الفرق الاسلامية يمثل رد
الفعل الذي حصل في العقل الاسلامي السامي من عوازل الديانات
والفلسفات التي احتك بها المسلمون في سورية والعراق وبلاد فارس .
وهذا هو تحليل عدم قيام فرق اسلامية ذات شأن في جزيرة
بلاد العرب

واذا قسنا طريقة بحث المؤلف بمقاييس اليوم - وهو امر بعيد
عن النصفه - نعييه لانه لم يبحث في الفرق بحثاً علمياً مجرداً . نزهاً
- على قدر الامكان - عن الهوى والتشيع . فإنه كثيراً ما حط نفسه
عن رتبة المؤرخ البعثة الى درجة المدافع المجادل وفي بعض الاحوال
الى درجة المستبزي القريم . ثم ذلك فمن درس الكتاب درساً
انتقادياً وافياً يطل منه على كيفية ذنب الفرق الاسلامية ومقدماتها

السياسية والفلسفية وعلاقتها التاريخية ويدرك ان درسها انما هو عبارة عن درس الحركة الفكرية الاسلامية في اوائل عهدها ومحاولة تطبيق المبادئ الدينية السامية العربية على المحيط الجديد والتوفيق بينها وبين الافكار الآرية الفارسية واليونانية الفلسفية والسريانية المسيحية . وكان في ذلك العهد اربع مراكز رئيسية انبعثت عنها المواءم العقلية التي أثرت في تطوير الافكار الاسلامية وهي حران السريانية الوثنية وأدسا (اورفا) السريانية المسيحية وجنديسابور الزروسترية واماكن مختلفة في بلاد الروم البيزنطية . نعم ان اكثر الفرق التي يتناولها بحث المؤلف زالت او كادت ، إلا أن تأثيرها العقلي هو حي لم يزُل ، وبعض افكارها ميرات أدبي وورثته الأجيال التابعة من ملة الاسلام وأدغمته في عقائدها وضمته في حياتها الفكرية الى يومنا

واذا صحَّ قول الألمان أن من لا يعرف لغة غير لغته لا يعرف لغته أبداً ، وقول الإنكليز ان من لا يعرف بلداً غير بلاده لا يعرف بلاده على الاطلاق ، كان جديراً بنا في الشرق ونحن متمعدون المذاهب والاديان ان نتخذ آيتنا ، ونحن على عتبة حياة قومية جديدة ، « من لا يعرف ديناً غير دينه لا يعرف دينه كل المعرفة »

طه بقتنا في معالجة المخطوطة

المبدأ الذي سرنا عليه في اعداد المخطوطة للطبع هو محاولة المحافظة التامة على الأصل . الا أننا في مواقع الخطأ النسخي أثبتنا
(٢)

مختصر الفرق بين الفرق

الصواب في المتن وذكرنا الاصل في الحواشي وذلك لأننا نودّ استعمال الكتاب ككتاب مدرسي في صفوف التاريخ في الجامعة . ولهذا الغاية نفسها أضفنا عليه شروحا بصورة حواشي مما يسهل على الطالب فهم المقصود . ثم إننا عارضنا الكتاب بما لدينا من المصادر كالشهرستاني وابن حزم والمقرئزي^(١) (المخطوط جلد ٢) « وشرح الموافف » للبرجاني^(٢) وتاريخ الطبري والدينوري والمسمودي وغيرها وأسألحنا بعض الاغلاط والنسخية والمطبعة في هذه المصادر ولا سيما في تهجئة اسماء الاعلام والامكان - كما يتبين من مراجعة الحواشي . وفضلا عن ذلك فقد علقنا على الكتاب زبدة أبحاث الثقات في هذا الموضوع كغلدتصير ومكدونلد وغيرها إتماماً للفائدة . وهناك من الاختلافات الطفيفة بين مطبوعتنا ومطبوعة بدر ما لا يؤثر في جوهر المعنى فلم نشر اليه

وغني عن البيان أنا تصرفنا بالمخطوطة إلى حدّ أننا أنبأنا على صورة مختصرة الجمل الدعائية الواردة بعد اسم الله والرسول والله جابيه وقسمنا المتن إلى فقرات وأضفنا من عندنا علامات الوقف والافواصل إلى غير ذلك مما لا ينبغي على مطالع

(١) توفي ١٢٤٢/٨٢٥ وقل عن ابن حزم وغيره من المصادر

دون اشارته اليها

(٢) « كتاب الموافف » لمصداق الدين الألباني توفي ١٣٠٤ هـ عن الشهرستاني . والشرح هو للسيد السمر من الحر حاشي المذوق ١٦ ، ١٣٠٣

ولا بد لي فضلاً عن التنويه السابق بفضل الاستاذ المغربي أن
أذكر بالشكر خدمات صديقي الكاتب الاديب اميل افندي زيدان
محرر « الهلال » لاعتناؤه بنشر الكتاب وزميلي الاستاذ داود قربان
الذي استفتيته في كثير من المشاكل اللغوية التي تعرض علي حلها
وتلميذي باسم افندي فارس وفؤاد افندي زين الدين اللذين ساعداني
على مقابلة المسودة مع الأصل ووضع الفهرس والجداول . ولست
بناس تلتطف العلامة الاب سيخو بالسماح لي بمراجعة بعض المآخذ
في المكتبة الشرقية للآباء اليسوعيين

ف . ح

[مقدمة المختصر]^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أما بعد حمد الله تعالى والصلاة على رسوله محمد وآله ، فهذا
مختصر من كتاب الفرق بين الفرق تأليف أبي منصور عبد القاهر بن
طاهر البغدادي ، رحمه الله ، نظمت فيه مضونته ، وجمعت فيه
نكته وعيونه ، وأثبت به على ترتيبه وتبويبه .

(١) كل ما تجده محصوراً ضمن هذين الفرسين [] هو من عندنا

[مقدمة المؤلف]

قال ابو منصور : قسمتُ مضمون هذا الكتاب خمسة ابواب
هذه ترجمتها :—

[١] بابٌ في بيان الحديث المأثور في افتراق هذه الامة^(١)
ثلاثاً^(٢) وسبعين فرقة

[٢] بابٌ في بيان فرق الامة على الجملة وَمَن ليس منها

[٣] بابٌ في فضائح كل فرقة من الفرق الضالة

[٤] بابٌ في بيان الفرق التي انتسبت الى الاسلام وليست منه

[٥] بابٌ في بيان الفرقة الناجية

--

(١) أمة الاسلام

(٢) « ثنتين » في المخطوطة ، وهو خطأ كما يقين من مراجعة الحديث

المشار اليه والوارد فيها ١٠

الباب الاول

في بيان الحديث المأثور في افتراق الامة

وله أسانيد كثيرة ، وطرق متعددة ، وقد رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم^(١) عدة من الصحابة كأئس بن مالك [٢] ، وأبي هريرة ، وأبي الدرداء ، وجابر^(٣) ، وأبي سعيد الخدري ، وأبي بن كعب ، وعبد الله بن عمرو بن العاص ، وأبي أمامة^(٤) ، وواثلة بن الاسقع وغيرهم - كلهم متفقون على رواية الحديث^(٥) . ولفظ حديث عبد الله بن عمرو أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال : « ليأتين على أمتي ما أتي

(١) سنن هذا الدعاء فيما بعد بصورة المختصرة « صلعم »

(٢) الارقام الواردة ضمن السطور بين هذين النوسين [| هي للدلالة على صفحات المخطوطة . فالهـ حـ في الثانية من المخطوطة بتبديء «نا

(٣) جابر بن عبد الله الانصاري

(٤) أبو أمامة الباهلي . ابن حجر « الاصابة في تمييز الصحابة » (طبعة مصر سنة ١٩٠٧) ٣ : ٢٤٠ و ٧ : ٩

(٥) ليس ثمة من اتفاق على منطوق الحديث ولا على تعيين عدد الفرق الامر الذي يتضح من مراجعة مطبوعة بدر ص ٤ - ٥ والشهر « ثاني » ايلول والنحل » (طبعة مصر ١٣١٧ هـ) ١ : ٤ - ٥ والمغربزي « المعطل » (بولاق ١٢٧٠ هـ) ٢ : ٣٢٥ والجرجاني « شرح المواقيف » (طبعة مصر ١٣١١ هـ)

على بني إسرائيل . تفرّق بنو إسرائيل على ثنتين وسبعين ملة
وستتفرّق أمّتي على ثلاث وسبعين ملة تزيد عليهم ملة ، كلّهم في
النار الآملة واحدة . قالوا « يا رسول الله ، من الملة الواحدة ؟ »
قال « ما أنا عليه وأصحابي »^(١)

(١) تنقيد البغدادي بمنطوق هذا الحديث وجعله فائحة لبعثه وأساساً
لتقسيم فرق مجاهد جهاداً يكاد يكون صدياناً مضحكا من بعض وجوهه كما
يطبّق عدد فرق الاسلام على العدد القانوني المنصوص عليه في الحديث ،
لا سيما وان الفرق متداخل بعضها ببعض . وكذلك فعل الشهرستاني والمفرزي
والجرجاني وغيرهم ففسّسوا وفرّقوا وجمعوا وطرحوا بغية الأتيان بالعدد
المطلوب . أما ابن حزم في كتابه « المحمل في الملل والأعواء والنحل » (هو
من طبعة الشهرستاني بمصر ١٣١٧ هـ) فإنه لم يصد إلى التقسيم المذكور بل إلى
التقسيم المنطقي فرتب الفرق حوالي مواضيع الاختلاف . ومن استشهدوا بهذا
الحديث الغزالي « في فصل التفرقة بين الاسلام والزندقة » ص ١٥ . وأول من
انتبه بصحة هذا الحديث هو نجر الدين الرازي (المتوفى سنة ١٢٠٩) في
« مفاتيح الغيب » ٤ : ١٩٣ (تفسير سورة ٢١ : ٩٣) ولاملاء المصريين نظريات
في أصل هذا الحديث وكيفية نشوئه . فمنهم بالفرايف Pfulgrave الذي أرجع
فرق النصاري الاثنتين والسبعين إلى تلامذة المسيح الاثنتين والسبعين المنصوص
عليهم في العهد الجديد ، وشتينشneider في مجلة المستشرقين
الالمانية (Z D M G) مجلد ٤ ص ١٤٧ الذي ردّ الميل . بمرق اليهود الاحدى
والسبعين إلى رواية العهد القديم بشأن انتخاب موسى سبعين شحماً من
بني اسرائيل ، وغلدتصير Goldtzein . الذي ادعى في « Le Dogme et
la Loi de l'Islam » ص ١٥٧ « Revue de l'Histoire des Religions »
مجلد ٢٦ : ١٢٩ أن الحديث في ودهما الاصلين إنما هو الحديث الوارد للمرة
الاولى في صحيح البخاري ١ : ٨ « الايمان بفتح و شون شعبة والحيا : شعبة من

ورُوي عن النبي صلعم ذمُّ القَدَرِيَّة - وإنهم يحوس الأُمة ، وذمُّ
المرُجئة ، وذمُّ المارفين - وهم الخوارج

الامان » وأنه يتوالي الاعوام أسمى فهم المصنفود من « شعبة » - فضيلة -
وخرّف الحديث بحيث أصبح ما هو عليه . وهو أيضاً ورد في صحيح مسلم
(الاسانيد ١٣٦٠) ٤٦٠٩ . راجع أيضاً مقدمة "Muslim Schism" Seeley.

الباب الثاني

في كيفية افتراق الأمة

كان المسلمون عند وفاة رسول الله (صلم) على منهاج واحد^(١) في أصول الدين وفروعه - غيرَ مَنْ أظهر وفاءً وأصبر نفاقاً . وأول خلاف وقع بينهم اختلافهم في موت النبي^(٢) (صلم) . فزعم قوم أنه لم يمِتْ ، وإنما أراد الله رفعه إليه كما رفع عيسى بن مريم إليه . فزال هذا الاختلاف حين أخبر [٣] أبو بكر الصديق رضي الله عنه^(٣) بموته ، وتلا قوله عز وجل : « إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ »^(٤) وقال

(١) كانت كلمة النبي ما عاين النبي القول الفصل في كل المسائل الدينية والاجتماعية والشرعية إليها يرجع المؤمنون إذا طرأ خلاف . فلم يكن ثمة من مجال لنسوء الفرق واختلاف المذاهب

(٢) جاء المؤلف في هذا الباب على ذكر الاسباب التي أوجبت الشقاق أمة المسلمين والعوامل التي أوجدت فرقا وقد أصاب في ترتيب هذه الاسباب والاموال ترتيباً تاريخياً وأجاد في وصف تفاصيلها . ولقد اتبع الطريقة نفسها السهرستاني (المنوفى ٥٤٨ ، ١١٥٣) ١ : ١٩ - ٢٧ ونوسع في ذكر أوجه الاختلاف وموجباته . وفي آخر هذا الباب جاء المؤلف على ذكر فرق الاسلام وتقسيمها - فكانما اجمل كل الكتاب في باب واحد

(٣) سنخصرها فيما بعد هكذا « رضاه »

(٤) القرآن ٣٩ : ٣١

لهم : « من كان يعبد محمدًا فإن محمدًا قد مات . ومن كان يعبد ربَّ محمد فإن ربَّ محمد حيٌّ لا يموت »

ثم اختلفوا في موضع دفنه (صلم) . فأراد أهل مكة رده إلى مكة لأنَّها ولده ومبعثه وقبيلته وبها قبر جدِّه إسماعيل . وأراد أهل المدينة دفنه بها ، لأنَّها دار هجرته وأنصاره . وقال آخرون ننقله^(١) إلى الأرض المقدَّسة عند قبر جدِّه إبراهيم . فزال هذا الخلاف بما رواه أبو بكر (رضه) أنَّ النبي (صلم) قال : إنَّ الانبياء يُدفنون حيث يُقبضون^(٢) . فدفنوه في حُجْرته بالمدينة

ثم اختلفوا بعد ذلك في الإمامة^(٣) . فدعت^(٤) الانصار إلى بيعة سعد بن عبادة . وقالت قريش إنَّ الإمامة لا تكون إلَّا فيهم .

(١) وفي مطبوعة بدر ص ١٢ - ١٣ « بنقله إلى أرض المقدس ودونه بيت المقدس »

(٢) « يموتون » - الشهرستاني ١ : ٢١

(٣) مشكل الامامة هو أعظم مشكل اعترض الاسلام في أوَّل عهده ، ورعا في كل تاريخه ، وهو الذي شقَّ الاسلام الى فريقين كبيرين معادين - أهل السنة والشيعة - فضلا عما أوحده من الفرق الصغرى كاخوارج وما أجراه من الدماء . « وما سئل سيف في الاسلام على قاعدة دهبية مثل ما سئل على الامامة في كل زمان » - الشهرستاني ١ : ٢٢ . وهو بازل امونا الحاضر مشكل حيٌّ في الاسلام وود مجدِّد بثوره الملك حسين في استماز وبفصل الخلافة عن السلطنة في تركها

(٤) « وأذعنت » - مطبوعة بدر ص ١٣ . وهو محرف

فلما رُوي للأنصار قوله (صلم) : « الأئمة من قريش » اذعنوا لهم بذلك

ثم اختلفوا في شأن فذلك^(١) وويراث الأنبياء^(٢) عليهم السلام . فنفذ في ذلك قضاء أبي بكر بروايته عن النبي (صلم) : « ان الأنبياء لا يُورثون »^(٣)

ثم اختلفوا بعد ذلك في قتال مانعي^(٤) الزكاة . ثم اتفقوا مع أبي بكر في وجوب قتالهم

ثم اختلفوا في ما لا يُوجب تفسيقاً ولا تضليلاً [٤] كيراث الجد مع الإخوة والأخوات من^(٥) الأبوين أو الأب ، ومسائل العول^(٦)

(١) أرض كانت ليهود خبير ففتحها النبي ثم أذعت فاطمة حق وراثتها

البلاذري « فتوح البلدان » (ليدن ١٨٦٦) ص ٢٩ - ٣٣

(٢) « تورث التركات عن الأنبياء » - مطبوعة بدر ص ١٣

(٣) وفي روايه السهرستاني ١ : ٢٣ « نحن معانر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة »

(٤) مطبوعة بدر ص ١٣ « مانع وجوب » وهو خطأ في قراءة الأصل المخطوط

(٥) « مع » في مطبوعة بدر ص ١٤ ، خطأ . فالمراد : انهم

(٦) « العدل » مطبوعة بدر ص ١٠ . والبول من الرثا أي ان

ترفع السهام وترد البول إلى أبي سهام الفريضة مدخل الذي صار على أهلها

بقدر حصصهم

والكلالة^(١) والرد^(٢) وتعصيب الأخوات للبنات^(٣) ، ومسألة الحرام . فهذا من باب فروع الدين^(٤) الذي لا يضره الاختلاف فيه بل يُثاب عليه^(٥) ، وحكم الله ما يؤديه اجتهاده اليه
ثم اختلفوا في أمر عثمان (رضه) لامور تقوموا عليه . ثم اختلفوا بعد قتله في خاذليه وقاتليه اختلافًا باقياً الى يومنا هذا
ثم اختلفوا بعد في شأن علي وأصحاب الجمل ، وشأن معاوية وأهل صفين ، وفي الحكمين^(٦)

(١) الكلالة الاعياء ومن لا ولد له ولا والد
(٢) اذا كان الورثة من ذوي الفروض أي ممن كان لهم نصيب معين من الارث قدره الشرع ولم يكن للميت عصبية فمن مقتضى الاصول ان يُعطي ذوو الفروض فرضهم وما فضل عنهم يوزع عليهم بنسبة فروضهم . فالرد اذا هو توزيع الفاضل عن الفروض على ذويها . العصبية كل من لم يكن له فريضة مسماة وكانت له حق الارب . راجع سليم رسم باز « مرقاة علم الحقوق » ص ٢٣١ - ٢٣٩

(٣) أي تعصيب أخوات الميت لبناته . وفي مطبوعة بدر ص ١٤ « وتعصيب الأخوات من الاب والأم أو من الاب مع البنت أو بنت الابن »
(٤) « فروع الفقه » - مطبوعة بدر ص ١٤
(٥) هذه العبارة لا أثر لها في مطبوعة بدر ص ١٤ ونظائرها حسواً أضيفت لزيادة الايضاح

(٦) هذا أول خلاف جسم أدى الى انشعاق ديني ففسأت السبعة وهم الذين شايعوا علياً وقالوا بامامه وخلافته نساً وتعبدناً والحوارج ثم الذين خرجوا عليه لانه رضي بالتحكيم . فأول فرق الامازم الدينية 'دن هي الشيعة والحوارج

ثم حدث في آخر زمان الصحابة اختلاف الناس في القدر والاستطاعة فتبرأ الباكون من أصحاب رسول الله كعبد الله بن عمر وجابر وابن عباس وأبي هريرة وأنس بن مالك ممن يرى رأي معبد الجهمي وغيلان^(١) الله شقي والجمد بن درهم^(٢) ومن قال بقولهم ثم اختلفت الخوارج ، فصارت نحواً من عشرين فرقة تكفر سائرهم^(٣)

ثم حدث في أيام حسن البصري خلاف واصل ابن عطاء الغزال في القدر ، وانضم اليه عمرو بن عبيد نظرها الحسن عن مجلسه . فاعتزلا عند^(٤) سارية من سواري [٥] المسجد ، فسبوا المعتزلة لاعتزالهم قول الامة في دعواها^(٥) أن الفاسق من أمة إلا سلام لا مؤمن ولا كافر

(١) وفي المخطوطة « عز الدين » والصحيح « غيلان » كما في مطبوعنا بدر ص ١٥ والشهرستاني ١ : ٥٨

(٢) هؤلاء الثلاثة هم زعماء القدرية أي العاتقان ان لالا ان قدراً استطاعة - على عملهم وسيأتي بيان هذه الفرقة

(٣) « كل واحدة تكفر سائرهما » - مطبوعة بدر ص ١٥

(٤) « عن » مطبوعة بدر ص ١٥

(٥) « دعواها » - طبعة مصر ص ١٥ . قصة واصل - علي داروازا الشهرستاني ١ : ٦٠ ان واحداً دخل على حسن البصري ، سأله عن تكفير أصحاب الكبار أو عدم تكفيرهم ففكر الحسن في ذلك وقبل أن يجيب قال واصل بن عطاء « أنا لا أقول ان صاحب الكبرة مؤمن مطافى ولا كافر مطلق بل هو في منزلة بين المنزلتين لا مؤمن ولا كافر » ثم قام واعتزل الى

واما الروافض فان السبائية^(١) منهم اظهروا بدعتهم في زمان علي (رضه) فقال بعضهم لعلي انت الاله^(٢) ، فاحرق منهم قوماً ونفى ابن سبا الى سابط المدائن . وهذه الفرقة ليست من ملة الاسلام لتسميتهم علياً الهاً . ثم افرقت الرافضة بعد زمان علي عليه السلام اربعة اصناف : زيدية ، وامامية ، وكيسانية ، وغلاة . وافرقت الزيدية فرقاً ، والغلاة فرقاً . كل فرقة منها تكفر سائرهما . وجميع الغلاة منهم خارجون عن الاسلام^(٣) . فاما فرق الزيدية والامامية فمعدودون في فرق الأمة

اسطوانة من اسطوانات المسجد يقرر ما أجاب به . فقال الحسن « اعتزل عنا واصل » . وبما لا نملك فيه ان هذه العصاة ألفت بعد انسحاق فرقة المعتزلة بقصد تحليل تسميتهم بمعتزلة . والذي برأه غلاد تصير " Goldziher " Dome من ٨٠ أنهم ساءوا كذلك لانهم كانوا في اول أطوارهم كالزهاد المنفصلين عن العالم أما مبادئهم الفاضية بتحكيم العقل في الامور الدينية واعتبار امرآن مخلوقاً فهي متأخرة الظهور . حتى اننا في القرن الرابع بعد الهجرة نجد أشخاصاً يطلق على الواحد منهم « شيخ من زهاد المنزلة » . ياقوت « معجم الأدباء » (طبعة مرغوليوث) ٢ : ٣٠٩

(١) في المخطوطة « السبابين » وفي مطبوعة بدر « السبائية » ويلاهما ذكر مراراً وهو خطأ . وسنة تصر فما يلي على ايراد اللفظة بشكلها الماضبوط دون الاشارة الى وجه الخطأ . وهذه الفرقة منسوبة الى عبد الله بن سبا المذكور بعد

(٢) « الأمة » في مطبوعة بدر ص ١٥ وهو خطأ في المراد

(٣) وفي المخطوطة « خارجين »

(واقترقت النجارية^(١) بناحية الرّي فرقا يكفر بعضها بعضا .
 وظهر خلاف البكرية من بكر ابن أخت عبد الواحد بن زياد^(٢) ،
 وخلاف الضرارية من ضرار بن عمرو ، وخلاف الجهمية من جهم
 ابن صفوان وكان ظهور هؤلاء في أيام ظهور واصل بن عطاء . وظهرت
 [٦] دعوة الباطنية في أيام المأمون من حمدان قرمط^(٣) ومن عبد الله
 ابن ميمون القداح . وليست الباطنية من فرق الاسلام بل من الجوس
 على ما سنذكره . وظهر^(٤) في أيام محمد بن طاهر بن عبد الله بن طاهر
 بخراسان خلاف الكرامية المجسية^(٥))

(١) « البخارية » - مطبوعة بدر ص ١٦ . وهم أتباع الحسن بن محمد بن
 عبد الله النجار أبي عبد الله واكر معتزلة الري وجها لها من أتباعه . المعري
 « الخطط » ٢ : ٣٥٠ - ٣٥١ . وفي الشهرستاني ١ : ١١٢ « الحسين بن محمد
 النجار » وكذلك في ابن حزم ٢ : ١١٢

(٢) وفي المخطوطة « لإباد » وفي مطبوعة بدر ص ١٦ « من أخت
 عبد الواحد بن زياد » . وفي المعري ٢ : ٣٤٩ « بكر بن أخت عبد الواحد »
 فقط . ولقد ذكر ثانية في مطبوعة بدر ص ٢٠٠ « عبد الواحد بن زيد »
 وكذلك في المخطوطة تحت عنوان « البكرية منهم » . والذي رجحناه ان
 المقصود هو عبد الواحد بن زياد الراوي الذي نزل عنه الطبري وغيره

(٣) « من حمدان قرمط » في مطبوعة بدر ص ١٦

(٤) « وظهروا » في مطبوعة بدر ص ١٦

(٥) حصرتنا هذه الفقرة ضمن قوسين من عندنا لاتنا نسميها مدسوسة
 في غير محلها ، خارجة عن معنى ما قبلها وما بعدها . واكر الفرق المذكورة
 فيها متضمنة بين فرق المعتزلة او المرجئة والجبرية بموجب تقسيم الشهرستاني
 والمعري . أما البغداداي فيظهر بما بعد انه جمل كل واحدة منها في باب

فأما الزيدية من الرافضة فمعظمها^(١) ثلاث فرق وهي: الجارودية،
والسليمانية - وقد يقال لها الجبرية^(٢) - والابترية^(٣) . وهذه الفرق
الثلاث يجمعها القول بإمامة زيد بن علي بن الحسين بن علي بن
أبي طالب في أيام خروجه في زمان هشام بن عبد الملك . والكيسانية
فرق كثيرة ترجع عند^(٤) التحصيل الى فرقتين : احدهما تزعم ان محمد
ابن الحنفية حي لم يمُتْ ، وهم على انتظاره ، ويزعمون انه المهدي
المنتظر ، والفرقة الثانية مقرّون بإمامته وبموته ويقولون الإمامة
بعده الى غيره . وأما الامامية فخمسة عشرة فرقة : الحسدية ،
والباقرية ، والناووسية ، والشيطانية ، والمبارية ، والاسماعيلية ،
والمباركية ، والموسوية ، والقطمية ، والاثني عشرية^(٥) [٧] والهاشمية^(٦)

مستقل بنفسه ما عدا احداها - الباطنية - التي لم يعتبرها من فرق الاسلام .
ولفدكان الاولى ان تدرج مع الاسماعيلية تحت فرقة الامامية من الزوايد

(١) « فطمها » - في مطبوعة بدر ص ١٦

(٢) « الجبرية » - في مطبوعة بدر ص ١٦ . ولما كان هؤلاء اتباع
سليمان بن سبرر (شهرستاني ١ : ٢١٤) كانت الاولى هي الصواب

(٣) « البترية » - في مطبوعة بدر ص ١٦ . وفي الشهرستاني ١ : ٢١٦
« البترية أمحاب كثير النوى الأبر »

(٤) وفي مطبوعة بدر ص ١٦ « عن »

(٥) هم الذين ساقوا الامامة بعد موسى الكاظم في أولاده الى الائمة
الثاني عشر وهو القائم المنتظر بن الحسن العسكري ولأنهم قطعوا موت موسى
سموا « الطمعية » . فهم والفتاحية فرقة واحدة . راجع الشهرستاني ٢ : ٢
(٦) وفي المخطوطة « الهاشمية »

من أتباع هشام بن الحكم أو هشام بن سالم الجواليقي^(١) ، ، والزُرَّارِيَّة -
من أتباع زُرَّادَة بن أعين - ، واليُونُسِيَّة - من أتباع يونس التَّمِيمِي - ،
والشَّيْطَانِيَّة - من أتباع شيطان الطاق - ، والكاملية - من أتباع
أبي كامل وهو أخشهم قولاً في علي وفي سائر الصحابة رضي الله عنهم .
فهذه عشرون فرقة من فرق الرّوافض ، منها ثلاث زيدية ، وثلثان
كيسانية ، وخمس عشر إمامية . وأما غلاتهم الذين قالوا باللاهية الأئمة
وأباحوا مُحَرَّمات الشريعة - كالبيانية ، والمنيرية ، والجَنَاحِيَّة ،
والمَنْصُورِيَّة ، والخطّائية^(٢) - فاهم من فرق الاسلام

وأما الخوارج فانها اُفترقت عشرين فرقة : المحَكِّمَةُ الأولى ،
والأَزَارِقَةُ ، ثم النَجْدَات ، ثم الصَّفَرِيَّة^(٣) ، ثم المعجاردة (وقد اُفترقت
المعجاردة فرقاً كثيرة منها - الحازمية^(٤)) ، والشَّعْبِيَّة ، والمعلومية ،

(١) « الجولقي » في المقرئ ٢ : ٣٥٣ وهو خطأ . راجع ابن النديم
« الفهرست » (طبعة لينغ ١٨٧١) ص ١٧٧

(٢) وفي المخطوطة « الخطابية » وهو خطأ . راجع ابن حزم ٤ : ١٨٧
ومطبوعة بدر ص ١٧ والنهرستاني ٢ : ١٥ وسَمَّوا كذلك نسبة لابي الخطّاب
محمد ابن أبي زينب الاسدي وفي المقرئ ٢ : ٣٥٢ « أبي الخطّاب محمد بن
أبي نور وقيل محمد بن أبي يزيد الاجدع »

(٣) وعلى هامش المخطوطة « وفي نسخة الاصفريّة » . وهم أتباع زياد بن
الاصفر . الشهرستاني ١ : ١٨٤ والمقرئ ٢ : ٣٥٤

(٤) « الحازمية » في المخطوطة وفي مطبوعة بدر ص ١٨ . وهم أتباع حازم
ابن علي . راجع الشهرستاني ١ : ١٧٦ والمقرئ ٢ : ٣٥٥

والجهولية، والصلتية، والاخلسية^(١) والشببية والشبانية^(٢) والمعبدية،
والرشيدية، والمكرمية^(٣)، والحرزية [٨] والإبراهيمية والواقفة^(٤)
[والإباضية]^(٥). وافترقت الإباضية منهم فرقاً : حفصية وحارثية
وزيدية - أتباع يزيد بن أنيس^(٦)، واصحاب طاعة لا يُراد الله بها^(٧)
وأما القدريّة فافترقت عشرين فرقة : واصلية، وعمرية، والهدلية،
والنظامية، والأسوارية^(٨) والمعمرية^(٩)، والإسكافية، والجمهرية،

(١) وفي المخطوطة « الأحنسية » وهم أتباع رجل خنّس من الثعلابية
أي رجع عنهم فسُمّي بالاخلنس - المقرزي ٢ : ٣٥٥

(٢) هذه الفرقة والثلاثة قبلها ساقطة من مطبوعة بدر ص ١٨

(٣) من معتزلة عسكر مكرم . خُصص لها فيها بعد فصل بعنوان
« الحاربية »

(٤) « الواقفية » في الشهرستاني ١ : ١٦٩ - ١٧٠ وهم الذين قالوا « انا
نقف بين واقع الحرام وهو لا يعلم أحلال واقع أم حرام ». وبحسب قول
المقرزي (٢ : ٣٥١) « وقالت الواقفية الإمام بعد جعفر ابنه موسى بن
جعفر وهو حي لم يمت وهو الامام المنتظر . وسموا الواقفية لوقوفهم على
إمامة موسى »

(٥) وفي شمالي أفريقية نلفظ الهزة بالفتح « الاباضية »

(٦) « يزيد بن أبي أنيسة الخارجي » فيما بعد .

(٧) هذا التقسيم مشوش وهو لا يتطابق على تقسيم المقرزي ولا الشهرستاني
ولا نعلم كيف نستحصل الفرق العشرين منه ولا شك ان أقلام النساخ عبأت بهذه
الفقرة . قابل أيضا تقسيم ابن الجوزي (مصر ١٣٤٠) « نقد المذاهب والاعمال ص ٢١ »

(٨) وفي مطبوعة بدر ص ١٨ « الاموارية »

(٩) وفي مطبوعة بدر ص ١٨ « الدررية »

والدَّشَرِيَّةُ ، والمُرْدَارِيَّةُ ^(١) ، والهَشَامِيَّةُ ^(٢) ، والْتِمَامِيَّةُ ، والجَاحِظِيَّةُ ،
وأَصْحَابُ صَالِح ، والمُونِسِيَّةُ ^(٣) ، والكَمْبِيَّةُ ، والجَبَّائِيَّةُ ، والشَّحَامِيَّةُ ^(٤) ،
والبَهْشِمِيَّةُ ^(٥) (المنسوبة إلى أبي هاشم بن الجبائي) ، [والْخِياطِيَّةُ ،
والْحَائِظِيَّةُ ، والحَمَارِيَّةُ] ^(٦) . فهذه ثنتان وعشرون فرقة ، ثنتان منهما
ليستا من فرق الاسلام وهما الحائِظِيَّةُ والحَمَارِيَّةُ

وأما المرجئة فثلاثة أصناف : صنف منهم قالوا بالإرجاء في
الايمان وبالْقَدَر على مذاهب القَدَرِيَّةِ ، وصنف منهم قالوا بالإرجاء في
الايمان ومالوا الى قول جَهَنم في الاعمال والأَكْسَاب ^(٧) ، وصنف منهم
خالصة في الإرجاء [٩] من غير قَدَر ولا جبر ^(٨) . وهم خمس فرق :

(١) « المزدرارية » في المخطوطة وهو خطأ وسيأتي بيانه

(٢) هذه الفرقة والاربعة قبلها ساقطة من مطبوعة بدر ص ١٨

(٣) « والمويسية » في مطبوعة بدر ص ١٨

(٤) في المخطوطة « السهامية » وفي مطبوعة بدر ص ١٨ « السحامية »

وسأتي فيها بعد

(٥) وفي المخطوطة « الهشيمية » وفي مطبوعة بدر ص ١٨ « البهشيمية »

(٦) هذه الفرق ساقطة من المخطوطة وورد بدلها لفظة « سحامية »

ونظما هي والسمامية قبلها تحريف الشحامية . قابل هذه الفرق بقائمة

المقرزي ٢ : ٣٤٥ - ٣٤٨ المدرجة تحت « المعزلة »

(٧) وفي المخطوطة « الاكسباب » . والاكسباب جمع كسب وهو

تحصيل المعاش بواسطة العمل . راجع Maconald "Muslim Theology" ص ١٧٩

(٨) « ولا جبر » ساقطة من مطبوعة بدر ص ١٩

يُونُسِيَّة ، وَغَسَّائِيَّة ، وَثَوْبَانِيَّة ، وَتُومْنِيَّة ، وَمَرِيَسِيَّة^(١)
وَأَمَّا النِّجَارِيَّة فَاتَّهَا الْيَوْم بِالرَّيِّ أَكْثَرُ مِنْ عَشْرِ فِرْق . وَمَرَجَمَهَا
فِي الْأَصْل إِلَى بَرْغُوثِيَّة^(٢) وَزَعْفَرَانِيَّة ، وَمُسْتَدْرَكَة
وَالْكُرَّامِيَّة بِخَرَّاسَان ثَلَاث فِرْق : حَقَاقِيَّة^(٣) ، وَطَرَانْقِيَّة ،
وَإِسْحَاقِيَّة . لَكِنَّهَا لَا تَكْفُرُ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ فَعُدَدُهَا فِرْقَة وَاحِدَة
فَهَذِهِ الْجُمْلَة تَشْتَمِل عَلَى ثَنَيْنِ وَسَبْعِينَ فِرْقَة : مِنْهَا عَشْرُونَ
رَوَافِض ، وَعَشْرُونَ خَوَارِج ، وَعَشْرُونَ قَدَرِيَّة ، وَخَمْسٌ^(٤) مَرَجَّة ،
وِثَلَاث نِجَارِيَّة ، وَبَكْرِيَّة ، وَضَرَارِيَّة ، وَجَهَنَّمِيَّة ، وَكُرَّامِيَّة^(٥)
وَالْفِرْقَة الثَّلَاثَة وَالسَّبْعُونَ [هِيَ] أَهْلُ السَّنَةِ وَالْجَمَاعَة مِنْ فَرِيقَيِ
الرَّأْيِ وَالْحَدِيث . وَفَقَاهُ هَذَيْنِ الْفَرِيقَيْنِ وَقَرَأُوهُم وَعَدَّ ثَوْمَ كُلِّهِمْ
مُتَّفِقُونَ عَلَى مَقَالَة وَاحِدَة فِي تَوْحِيدِ الصَّانِعِ وَصِفَاتِهِ وَفِي عَدْلِهِ وَحُكْمَتِهِ
وَأَسْمَائِهِ ، وَفِي أَبْوَابِ النُّبُوَّةِ وَالْإِمَامَةِ [١٠] وَفِي سَائِرِ أُسُولِ الدِّينِ ،
وَإِنَّمَا يَخْتَلِفُونَ فِي الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ مِنْ فُرُوعِ الْأَحْكَامِ لَيْسَ فِيمَا بَيْنَهُمْ

(١) اتَّفَقَ فِي هَذَا التَّقْسِيمِ الْبَغْدَادِي وَالْمَقْرَبَزِي (٢ : ٣٢٥ ، ٣٥٠)
أَمَّا الشَّهْرِسْتَانِي (١ : ١٨٦ - ١٩٥) فَخَالَفَهُمَا فِي أُمُور . قَابِلُ بْنُ الْجَوْزِيِّ ص ٧٣
(٢) وَفِي مَطْبُوعَة بَدْر ص ١٩ « بَرْغُوثِيَّة »
(٣) هَكَذَا وَرَدَتْ فِي مَطْبُوعَة بَدْر ص ١٩ أَمَّا فِي الْخَطِ الْوَطَنِي فَالْأَفْئَانُ
بِالْاِتِّفَاقِ

(٤) وَفِي مَطْبُوعَة بَدْر ص ١٩ « وَعَشْر »

(٥) « شَرْحُ الْمَوَاقِفِ » لِلْجَرَجَانِي (طَبْعَة مِصْر ١٣١١) ج ٣ :
٢٨٢ يَتَبَرَّكُ كِبَارُ فِرْقِ الْإِسْلَامِ ثَمَانِيَّة : الْمَذَنَّلَة وَالنَّسِيعَة وَالْخَوَارِجُ وَالْمَرَجَّةُ
وَالْجَبَرِيَّةُ وَالنِّجَارِيَّةُ وَالْمَشْبَهَةُ وَالنَّاجِيَّةُ

تضليل ولا تفسيق - وهم الفرقة الناجية . ويجمعها الإقرار بتوحيد الصانع ، وقدمه ، وقدم صفاته ، وإجازة رؤيته من غير تشبيه ولا تعطيل ، مع الإقرار بكتب الله ورسوله ، وإباحة ما أباحه القرآن ، وتحريم ما حرّمه القرآن ، مع قبول ^(١) ما صحّ من سنة الرسول (صلم) ، واعتقاد الحشر والنشر ، وسؤال المسكين في القبر ، والإقرار بالحوض والميزان ^(٢) واليصرّاط ، وخروج قوم من النار ، والإقرار بشفاعة المصطفى ^(٣)

وقد دخل في هذه الجملة جمهور الأمة من أصحاب مالك وأبي حنيفة والشافعي وأحمد ^(٤) والثوري والأوزاعي وأهل الظاهر ^(٥)

(١) « قيود » مطبوعة بدر ص ٢٠

(٢) القرآن ٢٩ : ٤٨ و ٥٧ : ٢٥

(٣) « والاعتراف » وخروج قوم من النار ، والإقرار بشفاعة المصطفى

ساقطة من مطبوعة بدر ص ٢

(٤) هذه اللفظة ساقطة من مطبوعة بدر ص ٢٠

(٥) أئمة داود الظاهري (المتوفى ٦٧٠ / ٨٨٣) القائلون بوجوب

اتخاذ الحديث والقرآن بالمعنى الحرفي دون قياس أو مجاز . وهذا المذهب قط

لم يعتبره المسلمون مساوياً للمذاهب الأربعة المشهورة ولم يبق له اليوم من أثر .

وابن حزم (المتوفى ٤٥٦ هـ / ١٠٦٣) الذي استشهدنا به مراراً هو من أركان

المذهب الظاهري

الباب الثالث

في تفصيل مقالات فرق الأهواء^(١)

وهو مشتمل على فصول خمسة

الفصل الأول

في بيان مقالات الروافض^(٢)

[الزيدية^(٣)]

(١) في هذا الباب وما يليه من أبواب الكتاب فصل المؤلف ما كان قد أجمله في الباب السابق وجاء على شرح الفرق واحدة فواحدة

(٢) الشهرستاني ١ : ١٩٥ أكنفى بتسميتهم « الشيعة » وهم الذين شايعوا علياً وساقوا الإمامة في أولاده من بعده . ويعرفون في سورية باسم « المناولة » أي الغائبين على ولاء علي . والروافض على سبيل التخصيص تطلق على الغلاة في حب علي وسموا كذلك لانهم رفضوا رأي الصحابة حيث تابعوا أبا بكر وعمر - المفريزي ٢ : ٣٥١ . والسبعة هي أهم فرقة ظهرت في الاسلام . فلقد أحسن المؤلف في معالجتها أولاً . أما من حيث المقدمة فالتواريخ سامون . راجع للمقال النفس لغلدتسير « Dogma » ص ١٦٤ - ٢٠٠ ورحمة ما قاله بشأنهم ابن حزم بقلم J. Friedlander في Journal American Oriental Society مجلد ٣٨ و٣٩ بعنوان 'The Heterodoxies of the Shiites according to ibn - Hazm' وسنشير الى هذا المأخذ فيما بعد مختصراً هكذا : ١٧٥8

(٣) ذكر المؤلف سابقاً أن الروافض أربعة أصناف : زيدية ، وإمامية . وكيسانية ، وغلاة . والزيدية نسبوا الى زيد بن علي من سلالة الحسين . ادعى زيد الإمامة العلوية في الكوفة سنة ٧٢٠ مائاً من نسب جعفر الصادق الذي يعترف له معظم الشيعة بحق الاولوية في وراثته . وهذه التفرقة من

(١) ذكر الجارودية من الزيدية :- «وم من أتباع أبي الجارود»^(١).
 زعموا أن النبي (صلعم) نص على إمامة علي^(٢) بالوصف دون الاسم [١١].
 وزعموا أن الصحابة كفروا وتركهم بيعة علي. وقالوا أيضاً إن الإمام
 بعد علي الحسن، وبعده الحسين. واختلفت الجارودية على فرقتين:
 فرقة قالت إن علياً نص على إمامة الحسن، ثم نص الحسن على إمامة
 أخيه الحسين، ثم صارت الإمامة بعدها شورى في ولدي الحسن
 والحسين فن خرج منهم شاهراً سيفه داعياً إلى دينه وكان عالماً
 ورعاً فهو الإمام، وزعت الفرقة الثانية منهم أن النبي (صلعم) هو
 الذي نص على إمامة الحسن من بعد علي وإمامة الحسين بعد الحسن.
 ثم اختلفت الجارودية في الإمام المنتظر فرقا: منهم من لم يمين واحداً
 وقال كل من شهر بسيفه ودعا^(٣) إلى الدين فهو الإمام، ومنهم من

أكثر فرق الشيعة تساهلاً وأقربها إلى السنة فاتباعها لا يكفرون أباً بكر وعمر
 والصحابة الذين لم يعترفوا بعلي خلفاً أو لآل النبي. ومن الزيدية دولة الادريسيين
 المتحدرة من الحسن والتي استولت على إفريقية السهلية سنة ٧٩١ - ٩٢٦
 والدولة الزيدية في طبرستان سنة ٨٦٣ - ٩٢٨ وزعية ٩٢٨ - ٩٢٩ في اليمن هو
 الإمام يحيى في صنعاء

- (١) وبُكِّنَى أبا النجم زياد بن المنذر العبدي - المفريزي ٢ : ٣٥٢
 (٢) الإمامة هي المحور الذي تدور عليه عقائد الشيعة، ومشكل الإمامة
 في بادئ أمره ولدى التحليل هو مشكل سياسي ديني ولتبيان الفرق بين
 نظرية الخلافة على ما يراها السنيون ونظرية الإمامة الشيعية راجع غُلدتصير
 « Dogme » ص ٧١ - ١٧٢ ومقدمة ابن خلدون (طبعة مصر) ١٥٨ - ١٦٤
 (٣) « ودعى » في المخطوطة

ينتظر محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن^(١) بن علي بن أبي طالب ولا يصدق بقتله وزعم أنه هو المهدي المنتظر، ومنهم من ينتظر محمد بن القاسم صاحب الطالقان^(٢) ولا يصدق بموته، ومنهم من ينتظر يحيى^(٣) بن همر الذي خرج بالكوفة ولا يصدق بقتله ولا بموته فهذا قول الجارودية. وتكفيرهم واجب لتكفيرهم أصحاب رسول الله (صلم)

(٢) ذكر السليمانية^(٤) : - أتباع سليمان بن جرير الزبيدي الذي قال إن الإمامة شورى، وإنما تنعقد برجلين^(٥) من خيار الأمة. وأجاز إمامة المفضل^(٦) [١٢] وأثبت إمامة أبي بكر

(١) «الحسين» في الشهرستاني ١ : ٢١٢ وابن حزم ٤ : ١٧٩ فو خطأ. قابل الطبري (طبعة ده عوه بدن) ٣ : ٦٦ و ١ : ٣٠

(٢) محمد بن القاسم بن علي بن عمر بن علي بن الحسن بن علي بن أذ، الطالب القائم بالطالمان في أيام المعتصم (ابن حزم ٤ : ١٧٩)

(٣) «محمد» في مطبوعة بدر ص ٢٣. قال الشيخ ١ : ١٣٣ وابن حزم ٤ : ١٧٩ وهو أيضاً من سلاسل الحسين وفام الكوفة في امام الله تعين

(٤) ساهم المقرئ (٢ : ٢٥٢) «الجبرية» والشيخ ١ : ١٠٠. لم ينحصر في ذلك قابل الشهرستاني ١ : ٢١٤

(٥) ذهب قوم إلى أن الإمامة لا تصح إلا ما جماعه هذه الأمة. وآخرون إلى أن الإمامة لا تصح إلا ما جماعه أهل الإمام والموضع الذي هو في ذلك وغيرهم إلى أنها لا تصح فإلا، من هذه الخس رجال، (ابن حزم ٤ : ١٧٩)

(٦) أي أنه قال لا يصح أن يكون الإمام إلا من أهل البيت وأولادهم وأياً وحكمة أد الحاجة لذلك. والمراد مع وجوده عند الأولاد (الشهرستاني ١ : ١١٥-٢١٦ والشيخ ١ : ١٠٠-١٠٣)

وصر . وزعم أن الأمة تركت الأصلح في البيعة لهما دون علي إلا أن
الخطأ لم يوجب كفراً ولا فسقاً . وكفر سليمان بن جرير عثمان
بالأحداث^(١) التي تقومها عليه . وأهل السنة يكفرون سليمان من
أجل أنه كفر عثمان (رضه)

(٣) ذكر البتري^(٢) منهم : هؤلاء أتباع رجلين : أحدهما الحسن
بن صالح^(٣) بن حي ، والآخر كثير النوار^(٤) الملقب بالأبتر .
وقولهم كقول سليمان غير أنهم توقفوا في عثمان فلم يقدموا على ذمّه
ولا مدحه . وهم أحسن حالا من أصحاب سليمان . وقد أخرج مسلم
في صحيحه حديث الحسن بن صالح بن حي ولم يخرج البخاري حديثه
في صحيحه

وقد أجمعت الفرق الزيدية على القول بتخليد أهل الكباثر من
أمة محمد (صلم) في النار . وسموا زيدية لقولهم بإمامة زيد بن علي وإمامة
ابنه يحيى بعده . وكان قد بايع زيداً على الإمامة خمسة عشر ألف

(١) ذكر هذه الاحداث السهرستاني (١ : ٢١٦) وهي « استناره » بيرية
بني أمة وبني مروان واسداده بأمر لم نوافق سيرة الصحابة »
(٢) وفي المخطوطة « البتري »

(٣) لذلك سموها الصالحية أيضاً (السهرستاني ١ : ٢١٦)

(٤) « المتو » في مطبوعة بدر ص ٢٤ و « النوى » في المهر . اني
٢١٦ : ١ اما المعري (٢ : ٣٥٢) فهذه عبارته : « البتري أتباع الحسن بن
صالح بن كثير الأبتر »

رجل من أهل الكوفة وخرج بهم على والي العراق يوسف بن عمر
الثقفي عامل هشام بن عبد الملك على العراق . فلما استمر القتال بينهم
قالوا لزيد « اخبرنا برأيك في أبي بكر وعمر اللذين ظلما جدك علي بن
أبي طالب » [١٣] فقال زيد « اني لا أقول فيهما إلا خيراً ، وما سمعتُ
أبي يقول فيهما إلا خيراً . وإنما خرجتُ علي بن أبي أمية اللذين قاتلوا
جدي علياً وقتلوا بعده جدي^(١) الحسين وأغاروا على المدينة يوم
الحرة . ثم رموا يدت الله^(٢) بحجر المنجنيق والنار . فقارقه عند
ذلك . فقال لهم « رفضتموني » فسموا الرافضة . وثبت معه نصر بن
خزيمة العبسي^(٣) ومعاوية بن اسحق بن زيد^(٤) بن حارثة في مقدار
مائتي رجل . وقاتلوا يوسف بن عمر حتى قتلوا عن آخرهم . وقتل زيد ،
ثم نبش من قبره وصلب ، ثم أحرق . وهرب ابنه يحيى بن زيد^(٥)
الى خراسان ، وخرج بناحية جوزجان^(٦) على نصر بن سيار^(٧) والي

(١) « علياً وقتلوا بعده جدي » ساقطة من مطبوعة بدر ص ٢٥

(٢) « يتأ لله » — مطبوعة بدر ص ٢٥

(٣) « حزيمة العبسي » في مطبوعة بدر ص ٢٥ وهو خطأ في المراء

(٤) « زيد » في مطبوعة بدر ص ٢٥ وهو خطأ . راجع الطرس ٢ : ١٦٧٩

و ١٦٨٧ الح

(٥) « زيد » في مطبوعة بدر ص ٢٦

(٦) « خوز إن » في المخطوط وهو خطأ . راجع « راصد الاطالع »

(لیدن ١٨٥٠ : ١ : ٢٧١)

(٧) « يسار » ن ا ب ص ٢٦ وهو خطأ . قلنا ، « ناريس »

البغوي (طبعة ليدن ١٨٦٣ : ١ : ١٠٠ - ١٠١)

خراسان . فبعت إليه بِسَلَمَ^(١) المازني في ثلاثة آلاف رجل فقتلوا
يحيى بن زيد ومشهده بجوزجان معروف

٢ - ذكر الكيسانية من الرافضة

هؤلاء أتباع المختار بن أبي عبيد الثقفي^(٢) الذي قام بئار الحسين
وقتل أكثر الذين قاتلوه . وكان المختار يقال^(٣) له كيسان . [١٤] وقد
قيل أنه أخذ مقالته عن مولى لملي كان اسمه كيسان^(٤)
وافترقت الكيسانية فرقتين يجمعها شيثان : أحدهما قولهم بإمامة
محمد بن الحنفية - وإليه كان يدعو المختار ، والثاني قولهم بجواز البداء^(٥)

(١) « بسلم ابن أحوز المازني » في مطبوعة بدر . والجمه يبيع سَلَمَ ولمد
تكرر في الطبري . راجع فهرس الطبري

(٢) « المختار بن عبيد » - المقرئ ١ : ٣٥٩ وهو خطأ . راجع
الشهرستاني ١ : ١٩٧ وابن حزم ٤ : ١٧٩ ومقدمة ابن خلدون ص ١٦٥

(٣) « وبغال » في مطبوعة بدر ص ٢٧ . الشهرستاني ١ : ١٩٦ -
١٩٧ جعل هذه الفرقة اثنتين : الكيسانية والخنارية

(٤) مما يدل على تأثر الموالى وغرب العرب على المكرة الدينية الإسلامية .
والذي رآه Wellhausen في كتابه *Religionspolitischen Oppositionpartien im Alten Islam* أن أصول عمائد الشيعة رجع بالأكثر إلى تأثر المبادئ
الارانية الفارسية . أمّا غلّدتصير فيذهب في مؤلعه « Dogme » ص ١٩٤
إلى أن الشيعة بأصولها ونسبها هي حركة عربية محضة وبأن مكرة المهدي
هي صدى فكرة المسيح المنتظر اليهودية النصرانية

(٥) مطبوعة بدر ص ٢٧ « الله » . والبداء مصدر بدا له يبدو إذا
رجع عن رأي كان براه إلى رأي آخر - وهو لا يجوز في حق الله . راجع
الشهرستاني ١ : ١٩٧ - ١٩٨

على الله . ولهذا البدعة قال بتكفيرهم أهل السنة
واختلفت الكيسانية في سبب إمامة ابن الحنفية ^(١) فزعم
بعضهم انه كان إماماً بعد أبيه . واستدل على ذلك بأن علياً دفع إليه
الراية يوم الجمل وقال له :
اطمن بها طمن أبيك محمد لا خيّر في الحرب إذا لم تُزبد ^(٢)
وقال آخرون منهم الإمامة بعد علي في الحسن ثم في الحسين ثم
صارَت الى محمد بن الحنفية بوصية ^(٣) من الحسين حين هرب من المدينة
الى مكة لما طُوب بالبيعة ليزيد . ثم اُتفروا وزعمت الكرية منهم
— أصحاب أبي كرب الضرير — ان محمد بن الحنفية حي لم يمُت وأنه
في جبل رَضوى ^(٤) وعنده عَيْنان : عين من الماء وعين من العسل ،

(١) هو محمد بن علي من زوجته الحنفية . أمّا الحسن والحسين فن
فاطمة

(٢) هذا البيت مقتضب مشوش في مطبوعة بدر ص ٢٧
(٣) « للوصية » شأن في فلسفة الشيعة الدينية . فهم يقولون ان النبي
عين علياً ونص عليه خلفاً له فملي هو وصيته ، وانتقلت الامامة بعده الى
الحسن ثم الحسين الى آخر ما هنالك من الأئمة وكل واحد منهم وصي لسلفه .
راجع غولدنبر في « Dogme » ص ١٦٥

(٤) جبل بالمدينة . ياقوت « معجم البلدان » (طبعة مصر ١٩٠٦)
٤ : ٢٦٠ - ٢٦١ . راجع أبحاث كاسانوف P. Casanova في Viriimmed
« la fin du Monde » ص ٤٢ . ٦٧ برهان أصل انكسرة المهدية والغيبة
والرجعة

يأخذ منها رزقه ، وعن يمينه اسد وعن يساره نمر ^(١) يحفظانه من أعدائهم إلى وقت خروجه وهو المهدي المنتظر

وذهب [١٥] الباقر من الكيسانية إلى الإقرار بموت محمد بن الحنفية . واختلفوا في الإمام بعده . فمنهم من زعم أن الإمامة بعده رجعت إلى ابن أخيه زين العابدين ، ومنهم من قال برجعها بعده إلى أبي هاشم عبد الله [بن محمد] بن الحنفية ^(٢) . واختلف هؤلاء في الإمام بعد أبي هاشم فمنهم من نقلها إلى محمد ^(٣) بن علي بن عبد الله ابن العباس بن عبد المطلب بوصية أبي هاشم إليه - وهو قول الراوندية ^(٤) ، ومنهم من زعم أن الإمام بعد أبي هاشم يمان بن سمان التيمي ^(٥) - وهذا قول البيانية القلاة الذين ادَّعوا إزيه يمان ابن سمان . وزعموا أن روح الله كانت في أبي هاشم ثم انتقلت منه إلى

(١) بشأن علاقة الحيوانات بالفكرة المهدية انظر Friedlander في JAOS

مجلد ٢٩ ص ٣٥ - ٣٩ وسفر اشعيا ١١

(٢) سمي الشهرستاني (٢٠١ : ١) هذه الفرقة « الهاشمية »

(٣) « أبي محمد » في مطبوعة بدر ص ٢٨ . راجع الشهرستاني ١ : ٢٠١

(٤) هذه الكلمات الثلاث عُثِّقَت على الهامش في المخطوطة حيث جاءت تهجئة الكلمة الأخيرة « الروندية » . وهذه الكلمة تحرفت في ابن حزم

٤ : ١٨٧ إلى « الرئودية » . راجع الطبري ٣ : ١٢٩ - ١٣٣

(٥) هذه الكلمة وما بعدها إلى آخر الجملة ساقطة من مطبوعة بدر ص ٢٨

والشهرستاني ١ : ٢٠٣ - ٢٠٤ سمي هذه الفرقة « البتانية » ونسبها إلى

بنان بن سمان وهو خطأ مطبعي أو نسخي قابل للمقابلة ٢ : ٣٥٢ وابن

حزم ٤ : ١٨٥

بيان ومنهم من زعم أن تلك الروح انتقلت من أبي هاشم إلى عبد الله بن عمرو بن حرب^(١) . وأدعت هذه الفرقة إلهية عبد الله بن عمرو بن حرب . والبيان والحرية كلتاها من فرق الثلاثة^(٢)

وكان كثير الشاعر على مذهب الكيسانية الذين زعموا إمامة محمد بن الحنفية ولم يصدقوا بموته . وفي قصيدة له^(٣) : —

ألا إن الأئمة من قريش ولاية الحق أربعة سواء
علي^١ والثلاثة من بنيهِ هم الأسياط لبس بهم خفاء [١٦]
فسيبُ سببُ إيمانٍ وبرٍ وسببُ غيبتهِ كربلاء
وسببُ لا يذوق الموت حتى يقود الخيل يندمها الإواء
تغيّب لا^(٤) يرى فيهم زماناً برضى عنده عسل وماء
قال عبد القاهر : قد أجبناهُ على آياته هذه بقولنا : —

ولاية الحق أربعة ولكن لثاني اثنين قد سبق العلا.

(١) الشهرستاني (١ : ٢٠١) يلقبهُ « الكندي » وإن حرم (٤ : ١٨٧٠) يسميه « عبد الله بن الحرب الكندي الكوفي »

(٢) « العلا » هم المتطرفون من الشيع الإسلامية وذوو الآراء المبالغ فيها . والشيعنة نفسها تطلق على بعض فرقها هذا الاسم

(٣) قابل « كتاب الأمان » ٨ : ٣٢ والمسمودى « مروج الذهب » (١ : ١٨٦) مصر ١٣٠٣ (٢ : ٧٣) و « العقد الفريد » لأن عبد ربه (شعبة مصر) ٢٥٣ : ١

(٤) « يغيّب ولا » — الشهرستاني ١ : ٢٠٠

وفاروق الذي ^(١) أضحي إماماً وذو النورين ^(٢) بُمدُّ لهُ الولاءُ
عليّ بِمدِّهم أضحي إماماً بِترتيب ^(٣) لهم نزل القضاء
وهُ بفضله من ذكرناهم لعين ^(٤) وفي نار الجحيم لهُ الجزاء
وأهل الرضى قوم كالنصارى حيارى وما لحزبتهم ذواء
وقال كثير في رفضه :-

برئت إلى الإله من ابن أروى ^(٥) ومن دين الخوارج أجمعي
ومن عمر برئتُ ومن عتيق غداة دُعي أمير المؤمنين
وكان الشاعر المعروف بالسيد الحميري على مذهب الكيسانية
الذين ينتظرون محمد بن الحنفية يزعمون أنه محبوس بجبل رصوى
إلى أن يؤذن له بالخروج وفيه يقول ^(٦) :-

ألا قل للوصي فدتك نفسي أطلت بذلك الجبل المقاماً [١٧]
أضرَّ بمعشرٍ والوكَّ منا وسموك الخليفة والامام

(١) « الورى » - مطبوعة بدر ص ٢٩

(٢) « النورين » - مطبوعة بدر ص ٢٩

(٣) « بِترتيبى » - مطبوعة بدر ص ٢٩

(٤) « ذكرناه » - مطبوعة بدر ص ٢٩

(٥) « ابن أروى هو عثمان بن عمار » على هامش المخطوطة . قابل

هذه الايات بالايات نفسها على ما ورد في « العقد الفريد » ١ : ٢٥٣

(٦) هذه الفقرة جاءت في مطبوعة بدر ص ٣٠ بعد الايات التالية وهو

اختلال في الترتيب

وَعَادُوا فِيكَ أَهْلَ الْأَرْضِ طَرًّا إِلَى أَنْ قَالَ

وما ذاقَ ابنُ خولةَ طعمَ موتٍ ولا وارتَ لهُ أرضُ عظاما
لقد أَمسىَ بِمَجْرى شِعْبِ رَضْوَى تُراجِمُهُ الملائكةُ الكلاما
وإنْ لهُ لَرِزْقًا من طعامٍ^(١) وأُشربةٍ تُغذِّيهِ الطعاما
قال عبد التاهر^(٢) : وقد أُجِنَاهُ بقولنا : —

لَقَدْ أَفْتَيْتَ عُمْرَكَ بِانْتِظَارِ لِمَنْ وَارَى الترابُ لهُ عظاما
فليس بِشِعْبِ رَضْوَاكُم^(٣) إِيَّامٍ تراجِمُهُ الملائكةُ الكلاما
ولا مَنْ عِنْدَهُ عِسلٌ وماءٌ وأُشربةٍ تُغذِّيهِ^(٤) الطعاما
وقد ذاقَ ابنُ خولةَ طعمَ موتٍ كما قد ذاقَ والدُهُ الجَماما
وَلَوْ خَلَدَ امْرُؤٌ لَلْعَرِ مَجْدٍ أَمَّا شَ الْمُخْطَفِ أَبْذَا دَوَامَا^(٥)
ولسكن كلُّ مَنْ فِي الْأَرْضِ فَا ن كَذَا^(٦) حَكَمَ الَّذِينَ خَلَقَ الْأَنَامَا
وكان أولُ مَنْ قامَ بدعوة الكيسانية إلى إمامة محمد بن الحنفية

(١) « ففبك عنهم سبعين عاماً » — المسمودي « مروج الذهب » (طبعة

مصر ١٣٠٣) ٢ : ٧٣

(٢) « إِيَّامٍ وَأُشْرَبَ بِهَا الطَّعَامَا » — مطبوعة بدر ص ٣٠

(٣) هاتان اللفظان ساقطتان من مطبوعة بدر ص ٣٠

(٤) « رَضْوَا » في مطبوعة بدر ص ٣٠

(٥) « يَمِئُ بِهَا » في مطبوعة بدر ص ٣٠

(٦) « وَدَامَا » في مطبوعة بدر ص ٣٠

(٧) « أَبْذَا » في مطبوعة بدر ص ٣٠. والمطبوعة هذه تنسب هذا البيت

إلى السيد الحميري

المُختارُ بن أبي عبيد الثقفي . وكان السبب في ذلك [١٨] أن عبيد الله بن زياد لما فرغ من قتل مُسلم بن عقيل بن أبي طالب^(١) ، وفرغ من قتل الحسين بن علي ، رُفِعَ إليه أن المختار كان ممن خرج مع مُسلم بن عقيل ثم اختفى ، فأمر بإحضاره . فلما دخل عليه رماه بعمود كان في يده فَشَتْرَ^(٢) عينه . فشفع فيه قوم فأخرجوه وقال له « قد أجتثك ثلاثة أيام ، فإن خرجتَ فيها من الكوفة وإلا ضربتُ عنقك » . فخرج المختار من الكوفة هارباً وباع عبد الله بن الزبير . فكان ممة إلى أن قاتله^(٣) جندُ يزيد بن معاوية الذين كانوا تحت راية الحُصَيْن بن نُمير السَّكُوني^(٤) . ثم مات يزيد ورجع جند الشام إلى الشام ، واستقام لابن الزبير ولاية الحجاز والعراف واليمن وفارس . ولقي المختار من ابن الزبير جفوةً ، فهرب منه إلى الكوفة وإلىها يومئذ عبد الله بن يزيد الأنصاري من قبل عبد الله بن الزبير . فلما دخل الكوفة بعث رسله إلى شيعة الكوفة ونواحيها ، ودعاهم إلى

(١) راجع قصته في الطبري ٢ : ٢٢٧ فما بعد

(٢) هكذا في مطبوعة بدر ص ٣١ أما في المخطوطة فغير واضحة وربما كانت « فَسَدَ » أو « فَسَلَّ » أو « فَسَلَّ » . وشتَر الشيء قطعه والعين قلب جفها . وفي الطبري ٢ : ٢٣٠ « فضر به على حاجبه فشجَّه »

(٣) قاتل ابن الزبير

(٤) « أخضر بن نمر السكري » في المخطوطة . وفي مطبوعة بدر ص ٣١ « الحامد بن نمر السَّكُوني » وكلاهما محرف

اليعة له ووعدهم [١٩] أنه يخرج طالبا الحسين بن علي عليهما السلام^(١).
ودعاهم الى محمد بن الحنفية^(٢)، وزعم أنه قد استخلفه، وأنه قد
أمرهم بطاعته. وعزل ابن الزبير في خلال ذلك عبد الله بن يزيد
الأنصاري عن الكوفة وولاهما عبد الله بن مطيع العَدَوِي. ودخل
في يَمَته عبيد الله بن الحرّ، الذي لم يكن في زمانه اشجع منه،
وابراهيم بن مالك الاشر، ولم يكن في شيعة الكوفة أجل^(٣) منه.
ولا أكثر منه تبعا. فخرج بهم على والي الكوفة عبد الله بن
مطيع^(٤) وهو في عشرين الفا، ودامت الحرب بينهما أياما. ووقعت
المزعة في آخرها على الزيرية^(٥) واستولى المختار على الكوفة ونواحيها،
وقتل كل من كان بالكوفة من الذين قاتلوا الحسين عليه السلام
بكر بلاه. ثم خطب الناس فقال: «الحمد لله الذي وعد وليه النصر،
وعدوه الخسر، وجعلهما فيهما الى آخر الدهر قضاء مقضيا، ووعدا
مأتيا. أيها [٢٠] الناس قد سمعنا دعوة الداعي، وفبأنا قول الراعي^(٦).
فكم من باغ وباغية، وقتل في الواعية. فهاموا عباد الله الى يعة

(١) «رضي الله عنه» في مطبوعة بدر ص ٣١

(٢) هذه بداية الالتحاق الداخلي في السيرة، فمحمد هذا لم يكن من
أولاد فاطمة

(٣) «أجل» في مطبوعة بدر ص ٣٢

(٤) «مطيع» في مطبوعة بدر ص ٣٢

(٥) «الزيرية» في مطبوعة بدر ص ٣٢

(٦) «الداعي» في مطبوعة بدر ص ٣٢

الهندى ومجاهدة العدى ^(١) . فإني أنا المسلط على المُجَلِّين ، والطالب
بثأر ابن بنت خاتم النبيين . ثم نزل عن منبره وأنفذ بصاحب شرطته
إلى دار عمر بن سعد حتى أخذ رأسه . ثم أخذ رأس ابنه حفص ^(٢) بن
عمر . وهو ابن أخت المختار . وقال « ذاك برأس الحسين ، وهذا
برأس علي ^(٣) بن الحسين الكبير »

ثم بعث بإبراهيم بن مالك الأشرم مع ستة آلاف رجل إلى حرب
عبيد الله بن زياد وهو يومئذ بالموصل في ثمانين ألف رجل من جند
الشام قد ولاه عليهم عبد الملك بن مروان . فلما التقى الجبشان على باب
الموصل انهزم جند الشام وقتل منهم سبعون ألفاً في المعركة . وقتل
عبيد الله بن زياد والحُصَيْن بن غنيم السكوني . وأنفذ إبراهيم بن
مالك ^(٤) الأشرم برؤوسهم ^(٥) إلى المختار . وأنفذ المختار برأس
عبيد الله بن زياد ورأس عمر بن سعد إلى محمد بن الحنفية ^(٦)

(١) اسم جمع من عدو وفي المخطوطة « العدا »

(٢) « جعفر » في مطبوعة بدر ص ٣٢ وهو خطأ . قابل الطبري

٦٧٣ : ٢ - ٦٧٤

(٣) هذه اللفظة ساقطة من مطبوعة بدر ص ٣٢

(٤) « مالك بن ابراهيم » في المخطوطة . وفي الطبري (راجع الفهرس)

« إبراهيم بن مالك بن الاشر »

(٥) « رؤوسهم » في المخطوطة

(٦) هذه الجملة كأنها ساقطة من مطبوعة بدر ص ٣٣

فلما تمت للمختار ولاية [٢١] الكوفة والجزيرة وملك^(١) الى
حدود أرمينية تكهن بعد ذلك وسجع^(٢) ، وحكي أنه ادعى
نزول الوحي عليه . فمن أسجاعه : « أما والذي أنزل القرآن ، وبين
الفرقان ، وشرع الأديان ، وكره المصيان ، لأقتلن العتاة^(٣) من
أزد عمان ومذحج وحمدان^(٤) ، وبهر^(٥) وخولان ، وبكر وهزان ،
وثعل ونهبان ، وعبس وذبيان ، وقيس وعيلان^(٦) » . ثم قال :
« وحق السميع العليم ، العلي العظيم ، العزيز الحكيم ، الرحمن الرحيم ،
لأعركن عرك الأديم ، أشراف بني تميم^(٧) »
ثم رُفِعَ خبر المختار إلى محمد بن الحنفية ، فخاف من جهته^(٨)
الفتنة في الدين . فأراد قدوم العراق ليحير اليه الذين اعتقدوا
إمامته . وسمع المختار ذلك ، فخاف من قدومه العراق ذهاب دوائه
ورياسته . فقال لجنده : « أنا على بيعة المهدي ، ولكن للمهدي علامة ،

- (١) « والمهين » في مطبوعة بدر ص ٣٣
(٢) أي تكلم بالكلام المسجع على طريقة الكهان
(٣) « العتاة » في مطبوعة بدر ص ٣٣
(٤) « وحمدان » في مطبوعة بدر ص ٣٣
(٥) « وبهر » في مطبوعة بدر ص ٣٣
(٦) « وعيلان » في المخطوطة . قابل مطبوعة بدر ص ٣٣ وراجع 'طبري
(الفهرس) « بنو قيس - قيس عيلان »
(٧) « تميم » في مطبوعة بدر ص ٣٣
(٨) « جهه » في مطبوعة بدر ص ٣٣

وهو أن يضرب بالسيف ضربةً فإن لم يقطع السيفُ جلدهُ فهو المهديّ . و انتهى قوله هذا إلى محمد بن الحنفية ، فأقام بمكة خوفاً من أن يقتله المختار بالكوفة

ثم أن المختار [٢٢] خدعته السبائية ^(١) الغلاة من الرافضة فقالوا له أنت حجة هذا الزمان ، و حملوه على ادعاء النبوة فأذاعها عند خواصه ، وزعم أن الوحي ينزل عليه . وسجع بعد ذلك قال : « أما ومنشيء ^(٢) السحاب ، الشدبد العقاب ، السريع الحساب ، العزيز ^(٣) الوهاب ، القدير الغلاب ، لأنبشن قبر ابن شهاب ، المفتري الكذاب المحرم المرتاب . ثم ورب العالمين ، ورب البلد الأمين ، لأقتلن الشاعر الهجين ^(٤) ، وراجز المارقين ، وأولياء الكافرين ، وأعوان الظالمين ، وإخوان الشياطين ، الذين اجتمعوا عليّ بالأباطيل ^(٥) ، وتزولوا عليّ بالأقاويل . ألا فطوبى ^(٦) لذوي الأخلاق الحميدة ، والأفعال السديده ^(٧) والآراء العتيدة ، والنفوس السعيدة » . ثم خطب بعد ذلك فتال في

(١) هذه اللفظة واردة في المخطوطة وفي مطبوعة بدر « السبائية » .

والسبائية منسوبة إلى عبد الله بن سبأ

(٢) « ومنشيء » في مطبوعة بدر ص ٣٤

(٣) « العزيز » في مطبوعة بدر ص ٣٤

(٤) « الهجين » في مطبوعة بدر ص ٣٤

(٥) « على الأباطيل » في مطبوعة بدر ص ٣٤

(٦) « فطوبى » في مطبوعة بدر ص ٣٤

(٧) « السديده » في مطبوعة بدر ص ٣٤

خطبته : « أَلْحَدُ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَنِي بَصِيرًا ، وَنَوَّرَ قَلْبِي تَنْوِيرًا . وَاللَّهُ
لَا أَحْرَقَنَّ بِالْمَصْرِ دُورًا ، وَلَا نَبْشَنَ بِهَا قُبُورًا ، وَلَا أَشْفِيَنَّ مِنْهَا صُدُورًا ،
وَكَفَى بِاللَّهِ هَادِيًا وَنَصِيرًا » . ثُمَّ أَقْسَمَ فَقَالَ : « بِرَبِّ الْحَرَمِ ، وَبِالْبَيْتِ
الْحَرَمِ ، وَالرَّكْنِ [٢٣] الْمَكْرَمِ ، وَالْمَسْجِدِ الْمُعَظَّمِ ، وَحَقِّ نَوْنٍ وَالْقَلَمِ ^(١)
لِيُرْفَعَنَّ لِي عِلْمٌ ، مِنْ هَاهُنَا إِلَى إِضْمٍ ^(٢) ، ثُمَّ إِلَى أَكْنَافِ ذِي سَلَمٍ ^(٣)
ثُمَّ قَالَ : « أَمَّا رَبُّ السَّمَاءِ ، لَتَنْزِلَنَّ نَارٌ مِنْ السَّمَاءِ ، فَتَحْرَقَنَّ ^(٤) دَارُ
أَسْمَاءَ » . فَانْتَبَهَى هَذَا الْقَوْلُ إِلَى أَسْمَاءَ بْنِ خَارِجَةَ فَقَالَ « قَدْ سَجِعَ بِي
أَبُو إِسْحَاقَ ، وَإِنَّهُ سَيَحْرِقُ دَارِي » وَهَرَبَ مِنْ دَارِهِ . وَبَعَثَ الْمُخْتَارُ
إِلَى دَارِهِ مَنْ أَحْرَقَهَا بِاللَّيْلِ ، وَأَظْهَرَ مِنْ غَدِهِ ^(٥) أَنَّ نَارًا مِنْ السَّمَاءِ
نَزَلَتْ فَأَحْرَقَهَا

ثُمَّ أَنَّ أَهْلَ الْكُوفَةِ خَرَجُوا عَلَى الْمُخْتَارِ لَمَّا تَكَبَّرَ ^(٦) ، وَاجْتَمَعَتْ
السَّبَايَةُ إِلَيْهِ مَعَ عِيِيدٍ ^(٧) أَهْلَ الْكُوفَةِ لِأَنَّهُ وَتَدَّعَى أَنْ يُعْطِيَهُمْ أَمْوَالًا

(١) « ذِي الْعِلْمِ » فِي مَطْبُوعَةِ بَدْر ص ٣٤ . وَالنَّوْنُ هِيَ الدَّوَاةُ

(٢) وَادٍ فِي الْحِجَازِ . يَأْقُوتُ « مَوْجِئُ الْبِلْدَانِ » ١ : ٢٨١

(٣) ذُو سَلَمٍ وَادٍ عَلَى طَرِيقِ بَصْرَةَ إِلَى مَكَّةَ . يَأْقُوتُ « مَوْجِئُ الْبِلْدَانِ »
٥ : ١١٢ . وَلَقَدْ كَانَ الْأَوَّلَى بِالْمُخْتَصِرِ أَنْ يَكْتُبِي بَارَادَ مِثَالِ فَسَدِ مَنْ سَجَعَ
هَذَا الرَّجُلُ دُونَ تَطْوِيلِ

(٤) وَفِي مَطْبُوعَةِ بَدْر ص ٣٤ « لَيَنْزِلَنَّ نَارٌ مِنَ السَّمَاءِ ، فَتَحْرَقَنَّ »

(٥) « مَنْ عِنْدَهُ » فِي مَطْبُوعَةِ بَدْر ص ٣٥

(٦) أَبُو الْحَاسَنِ بْنُ قَفَرِي بَرْدِي « النُّجُومُ الْإِزَاهِرَةُ فِي مَلُوكِهِ وَمَسْرُوعِيهَا »

(طَبْعَةُ لَيْدِن ١٨٥١) ١ : ١٩٧

(٧) تَذَكَّرْنَا هَذِهِ الثُّورَةَ بِثُورَةِ الْأَرْفَاءِ فِي سَبَابِهَا فِي الْقَدَمِ فِي...

ساداتهم . وقاتل بهم الخارجين عليه ، ففطر بهم ، وقتل منهم الكثير ، وأسر جماعة منهم . وكان في الأسرى رجل يُقال له سُرَاقَةُ بْنُ رِدَاسِ الْبَارِقِيِّ . فَقُدِّمَ إِلَى الْمُخْتَارِ ، وَخَافَ الْبَارِقِيُّ أَنْ يَأْمُرَ بِقَتْلِهِ . فَقَالَ لِلْمُذِينَ اسْرَوْهُ وَقَدْ مَوَّهُ إِلَى الْمُخْتَارِ « مَا أَنْتُمْ إِسْرَتُمُونَا ، وَلَا أَنْتُمْ هَزَمْتُمُونَا ، وَإِنَّمَا هَزَمَنَا الْمَلَائِكَةُ الَّذِينَ رَأَيْنَاهُمْ عَلَى الْخَيْلِ الْبَلْقِ فَوْقَ عَسْكَرِكُمْ » . فَأَعْجَبَ الْمُخْتَارَ قَوْلُهُ هَذَا ، فَأَطْلَقَ عَنْهُ . وَلَحِقَ بِمُصْعَبٍ [٢٤] بْنُ الزُّبَيْرِ بِالْبَصْرَةِ ، وَكُتِبَ مِنْهَا إِلَى الْمُخْتَارِ بِهَذِهِ الْآيَاتِ ^(١) : —

أَلَا أَتُبْلَغُ أَبَا إِسْحَاقَ أَنِّي رَأَيْتُ الْبَلْقَ دُفْعًا مُصْنَتَاتٍ ^(٢)
أُرِي عَيْنِي مَا لَمْ تُبْصِرَاهُ ^(٣) كَلَامًا حَالِمًا بِالْثَرَاهَاتِ
كَفَرْتُ بِوَحْيِكُمْ وَجَعَلْتُ نَذْرًا عَلَيَّ قِتَالَكُمْ حَتَّى الْمَمَاتِ
وَأَمَّا سَبَبُ قَوْلِهِ بِجَوَازِ الْبَدَاءِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى فَهُوَ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ بْنَ
مَالِكٍ الْأَشْثَرِ لَمَّا بَلَغَهُ أَنَّ الْمُخْتَارَ تَكَهَّنَ وَادَّعَى نَزُولَ الْوَحْيِ قَعَدَ عَنْ
نَصْرَتِهِ وَاسْتَوْلَى لِنَفْسِهِ عَلَى بِلَادِ الْجَزِيرَةِ . وَعَلِمَ مُصْعَبُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ
إِبْرَاهِيمَ بْنَ الْأَشْثَرِ لَا يَنْصُرُ الْمُخْتَارَ ، فَطَمَعَ عِنْدَ ذَلِكَ فِي قَهْرِ الْمُخْتَارِ ،

(١) قَابِلُ هَذِهِ الْآيَاتِ بَايَاتُ « الْإِمَامِي » ٧ : ٣٢ وَالْدِينُورِيُّ « الْإِخْبَارِ

الطَّوَّاسِ » طَبْعَةُ V adimir Guirgass ص ٣٠٩

(٢) لَا يَخَالِفُ لَوْنُ دُفْعَتِهَا لَوْنُ آخَرِ

(٣) وَفِي مَطْبُوعَةِ بَدْرٍ ص ٣٥ « تَنْظَرَاهُ » . وَالْمَشْهُورُ فِي كُتُبِ شَوَاهِدِ

النَّحْوِ « تَرَأْيَاهُ »

وَيُنْبِتُ^(١) . فهذا كان سبب قول الكيسانية بالبداء
 ثم إن المختار باشر قتال مُضْعَب بن الزبير بنفسه بالمذار^(٢) من
 ناحية الكوفة . وقُتِلَ في تلك الوقعة محمد بن الأشعث الكِنْدِي ،
 قتله عبد الله بن عمرو النهدي . فلما قُتِلَ محمد بن الأشعث قال المختار
 « طابت نفسي بقتله ، إذ لم يكن بقي [٢٦] من قتلته الحسين غيره »
 ولا ابالي بالموت بعد هذا . ثم وقعت الهزيمة على المختار فانهزم الى
 دار الامارة^(٣) بالكوفة وتحصن فيها مع أربعائة من أتباعه . وحاصرهم
 مُضْعَبُ فيها ثلاثة أيام حتى فني طعامهم . ثم خرجوا إليه في اليوم
 الرابع مُستقتلين فقتلوا وقُتِلَ المختار معهم . قتله أخوان يقال لهما
 طارف وطريف أبناء عبد الله بن دجاجة من بني حنيفة . وقال أعشى
 محمدان^(٤) في ذلك : —

لقد نُبِتَتْ والأبناء تنمي	بما لاقى الكواذب ^(٥) بالمذار
وما إن سرني إهلاكك فومي	وإن كانوا وحقك في خسار
ولكني سررتُ بما يُلاقي	أبو إسحاق من خزي وطار

(١) القرآن ١٣ : ٣٩

(٢) ذكرها ابن حوقل ص ١٦١ و ١٧١ والمقدسي (طبعة ده غويه في

ليدن) ص ٢٥٨

(٣) « الإمامة » في مطبوعة بدر ص ٣٧

(٤) راجع أخباره ولسبه في « الأثافي » ١٤٦ : ٥ - ١٦١

(٥) « السكوارت » - مطبوعة بدر ص ٣٧

واختلفت الكيسانية الذين انتظروا محمد بن الحنفية ، وزعموا أنه محبوب برضوى إلى أن يؤذن له في الخروج . [واختلفوا] في سبب حبسه بزعمهم ، فقال قوم لله سر لا يعلمه إلا الله ، ولا يعلم سبب حبسه إلا هو ^(١) ، وقال قوم [٢٧] عاقبه الله بالحبس لخروجه بعد قتل الحسين إلى يزيد بن معاوية وطلبه الأمان منه وأخذ عطاءه ثم لخروجه في فتنة ^(٢) ابن الزبير من مكة إلى عبد الملك بن مروان هارباً من ابن الزبير . وزعموا أن صاحبه عمار بن وائلة الكناني ^(٣) سار بين يديه وقال :-

يا أخوتي يا شيعتي لا تبعدوا ووازرُوا المهدي كما تهتدوا
محمد الخيرات يا محمد أنت الإمام الطاهر المُسدّدُ
لا ابن الزبير السامري المُلحدُ ولا الذي نحن إليه نقصدُ
وقالوا كان يجب على محمد أن يقاتل ابن الزبير ، فمضى ربه بترك قتاله ، وعصاه بقصد عبد الملك بن مروان ، وكان فد عصاه قبل ذلك بقصد يزيد بن معاوية . ثم أنه رجع من طريقه إلى ابن مروان إلى الطائف وشهد دفن ابن عباس ^(٤) . ثم سافر إلى اليمن ^(٥) . فلما

(١) قابل مطبوعة بدر ص ٣٧

(٢) « وجه » في مطبوعة بدر ص ٣٧

(٣) هو أبو الطفيل الراوي ذكره الطبري ٢ : ١٠٥٤

(٤) وفي مطبوعة بدر ص ٣٨ « ومات بها ابن عباس ودفنه ابن الحنفية بالطائف »

(٥) « ثم سار منها إلى النذر » - مطبوعة بدر ص ٣٨

بلغ شعب رَضَوَى اختلفوا فيه . فزعم المقرئون بعوته أنه مات فيه ، وزعم المنتظرون له أن الله حبسه هنالك وغيبه عن عيون الناس عقوبة له الى ان يخرج . وهو عندم المنتظر^(١)

٣ — ذكر الإمامية^(٢)

وهم خمس عشرة فرقة : كالمية ، ومحمدية ، وباقرية ، [٢٨] وناووسية ، وشيظية ، وعمارية ، واسماعيلية ، ومباركية ، وموسوية ، وقطعية ، واثنى عشرية ، وهشامية ، وزرارية ، ويونسية ، وشيطانية ،^(٣) (١) ذكر الطلبة منهم : — وهم^(٤) أتباع رجل يُعرف بأبي كامل . وكان يزعم ان الصحابة كفروا بتركهم بيعة علي ؛ وكفر علي بتركه قتالهم وكان يلزمه قتالهم كما لزمه قتال أصحاب الجمل^(٥) وأصحاب صفين

(١) « إلى أن يؤذن له بالخروج وهو المهدي المنتظر » — مطبوعة

بدر ص ٣٨

(٢) هم القائلون بإمامة علي بعد النبي نصّاً ظاهراً ويفناً صادقاً (الشهرستاني

١ : ٢١٨) . وأهم فرقها الاثنا عشرية ، ديانة بلاد فارس الحديثة

(٣) الشهرستاني (٢ : ٢ - ٥) يُدخل الناووسية والافطحية والشيظية

والموسوية والاسماعيلية والاثنى عشرية تحت الباقرية والجمعفورية . والمقرزي

(٢ : ٣٥١) يقسم الامامية الى قطعية وناووسية ومباركية وشميظية ومعمرية

أو فطحية وواقفية وزرارية ومفضلية ومفوضة . أما ابن حزم (٤ : ١٧٩)

فتقسيمه مبهم غير واضح . قابل تقسيم ابن الجوزي ص ٢٣ - ٢٤

(٤) « هؤلاء » — مطبوعة بدر ص ٣٩ . وهذا الاختلاف متكرر مراراً

وسنكتفي بهذه الاشارة الواحدة اليه

(٥) « أصحاب الجمل » ساقطة من مطبوعة بدر ص ٣٩

وكان بشار بن برد^(١) الشاعر الأعمى على هذا المذهب . وكان الخليلي يضمُّ إلى هذه الضلالة ضلالتين أخريين : وهما قوله برجة^(٢) الأموات إلى الدنيا قبل يوم القيامة كما ذهب إليه بعض الرافضة من أصحاب البرجة^(٣) والثانية قوله بتصويب إبليس في تفضيل النار على الأرض . وقال في قصيدة له :-

الأرض مظلمة والنار مشرقة والنار معبودة مذكَانت النار^(٤)
وقد ردَّ عليه صفوان الانصاري في قصيدة طويلة يقول منها :-

فيا ابن حليفِ الشؤمِ واللؤمِ والعمى
وأبعدَ خلقِ الله من طرقِ الرشدِ
أتهجو أبا بكرٍ ونخلع بَعْدَهُ
عليًا وتمزواكلَ ذاكِ إلى بردٍ [٢٩]
كأنك غضبان على الدين كِلَهُ
وطالب دَحْلٍ^(٥) لا يبيت على حقدٍ

(١) ابن قُتيبة « كتاب الشعر » طبعة مصر ص ١٨٨ و « الأعاني »
١٩ : ٣ - ٧٣

(٢) أضافت مطبوعة بدر ص ٣٩ قبل هذه اللفظة « برجم »
(٣) أصحاب البرجة هم القائلون برجوع الإنسان كما هو بعد موته . التناسخ هو رجوعه على صورة مختلفة عما كان عليه

(٤) راجع هذا البيت في « الكامل » للبرد (طبعة مصر ١٣٠٨) وابن خلدون (طبعة مصر - وهي التي اعتمدنا عليها في الحواشي) ١ : ١٢٥

(٥) نَار

تواب (١) أقاراً وانت مشوّه
وأقرب خلق الله من شبه (٢) القرد
وقد هجّاهما مجرد بشاراً وقال في هجائه :
ويا أقبج من قرد إذا ما (٣) عمي القرد
وقد قيل إن بشاراً ما جزع من شيء جزعه من هذا البيت
وقال « يراني فيصفي ، ولا أراه فأصفه »
فهؤلاء الكاملية كفروا بتكفير الصحابة . ويُروى إن بشاراً
هجا المهدي فأمر به فُرق في دجلة . ذلك له خزي في الدنيا وله في
الآخرة عذاب أليم

(٢) المحمدي (٤) : - هؤلاء ينتظرون محمد بن عبد الله بن الحسن
بن الحسين بن علي بن أبي طالب ولا يُصدقون بقتله ولا بموته .
ويزعمون أنه في جبل بناحية (٥) نجد إلى أن يُؤمر بالخروج . وكان

(١) « تواب » - مطبوعة بدر ص ٤٢

(٢) « كسب » - مطبوعة بدر ص ٤٢

(٣) ساقطة من مطبوعة بدر ص ٤٢ . ولقد ورد هذا البيت في « الاغانى »

١٣ : ٧٦ هكذا

« شبه الوجه بالقرد إذا ما عمي القرد »

قابل الجاحظ « الحيوان » (طبعة مصر ١٩٠٦) ص ٦ : ٧٠

(٤) يجب تمييز هؤلاء عن الحمّدية التي تقول بالوهمية النبي محمد . راجع

Friedlander في JAOS مجلد ٢٩ ص ٣٠

(٥) « في جبل حاجر من ناحية نجد » - مطبوعة بدر ص ٤٢

المغيرة بن سعيد العجلي^(١) يزعم أنه المهدي المنتظر لموافقة اسمه واسم أبيه اسم النبي (صلم) وأسم أبيه كما جاء في الحديث^(٢) : « يوافق اسمه اسمي ، وأسم أبيه أسم أبي »

وظهر محمد هذا في زمن المنصور واستولى على المدينة ومكة . واستولى أخوه إبراهيم بن عبدالله على البصرة . واستولى أخوهما الثالث إدريس بن عبدالله [٣٠] على بعض بلاد المغرب . فبعث المنصور إلى حرب محمد بن عبدالله بعيسى بن موسى في جيش كثيف ، فقاتلوا محمداً بالمدينة وقتلوه في المعركة . ثم أنفذ بعيسى بن موسى إلى محاربة إبراهيم ، فقتل إبراهيم ، ومات إدريس في تلك الفتنة ، - وقيل أنه مُم . ومات أبوهم عبدالله في سجن المنصور ، وقبره بالقادسية وهو مشهور^(٣) معروف يزار

فلما قُتل محمد بن عبدالله اختلفت المغيرة^(٤) فرقتين : فرقة اقرؤا بقتله وتبرؤا من المغيرة وقالوا إنه كذب في قوله إن محمداً ملك^(٥) الأرض ، وفرقة ثبتت على موالاة المغيرة وقالوا لم يقتل محمد وإنما غاب عن العيون بجبل حاجر من ناحية نجد إلى أن يؤمر بالخروج

(١) راجع خدر خروجه في الطبري ٢ : ١٦١٩ - ١٦٢١

(٢) هذا الحديث بروى عن النبي في صفة المهدي الذي يظهر آخر الزمان

(٣) « مشهد » - مطبوعة بدر ص ٤٤

(٤) أصحاب المغيرة بن سعيد العجلي (المعري ٢ : ٣٥٣)

(٥) « هو المهدي الذي ملك » - مطبوعة بدر ص ٤٤ . والضمير رجع

إلى محمد بن عبدالله بن الحسن

فيخرج ويملك الارض وتمقّده ^(١) البيعة بمكة بين الركن والمقام .
وزعم هؤلاء أن الذي قتل في صورته محمد إنما كان شيطاناً ^(٢)
وكان جابر بن يزيد ^(٣) الجمعي على هذا المذهب . وكان يقول
برجعة الاموات الى الدنيا قبل يوم القيامة . وفي ذلك يقول
شاعرهم :

الى يوم يؤوب الناس فيه الى دنياهم قبل الحساب
[٣١] (٣) ذكر الباقر بنصّ آية فيه وزعموا أنه هو المنتظر
محمد بن علي المعروف بالباقر بنصّ آية فيه وزعموا أنه هو المنتظر
ولم يصدقوا بموته . واستدلوا على أنه هو المهدي المنتظر بما روي ان
النبي (صلم) قال لجابر بن عبد الله « انك تلقاه فاقراه مني السلام » . وكان
جابر آخر من مات في المدينة من أصحاب النبي (صلم) . وكان فدعني في
آخر عمره وكان يعيش في المدينة ويقول « يا باقر ، يا باقر ، متى ألقاك ؟ »
فرّ يوماً في بعض سكك المدينة ^(٤) فناولته جارية صبيّاً كان في حجرها .

(١) ساقطة في مطبوعة بدر ص ٤٤

(٢) مطبوعة بدر ص ٤٤ : « أن الذي قتله حند عيسى بن موسى بالمدينة
لم يكن محمد بن عبد الله بن الحسن »

(٣) هكذا في مطبوعه بدر ص ٤٤ . ولقد ذكره الطبري ٣ : ٢٧٦
و ٣٧٢ . أما في المخطوطة فلقد ورد اسمه « حامد الجمعي »

(٤) ذكر الشهرستاني (١ : ٢٢٤) الباقرية والجمعية الواقعة معاً وقال
أصحاب أبي جعفر محمد بن علي الباقرى وابنه جعفر الصادق

(٥) الكلام بعد هذا ساقط من مطبوعة بدر ص ٤٥ . وهو يتضمن ذكر
الناوسية والشميطية والهمارية وبعض الاسماعيلية

فقال لها « مَنْ هذا ؟ » فقالت « هذا محمد بن علي بن الحسين بن علي . فضمة إلى صدره وقبل رأسه ويديه ، ثم قال : « يا بُنيَّ جَدُّكَ رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يُقرُّكَ السلام . » ثم قال « جابر فد نِعِيتَ إليَّ نفسي » فأتت في تلك الليلة ^(١)

وحجبتهم في هذا أن رسول الله بَعَثَ يقرأ عليه ^(٢) السلام فدلَّ على أنَّه المهدي المنتظر

قلنا : وقد قال رسول الله لعمرَ وعليّ « أفرئنا عبيَّ أُويسَ السلام ولم يوجب ذلك كونه ^(٣) [٣٧] المهدي المنتظر

وفد تواترت الروايات بموت الباقر عليه السلام كما تواترت الرواية بقتل أُويسِ القرَنيِّ بصفر . ولا يصحُّ انتظار واحد منها بعد موته (٤) فذكر النّاوسية : — وهم اتباع رجل من اهل البصرة كان ينتسب إلى ناوس ^(٤) بها . وهم يسوفون الإمامة إلى جعفر الصادق بنص الباقر عليه . وزعموا أنَّه لم يمُتْ وأنه المهديُّ المنتظر . وزعم قوم

(١) تذكرنا هذه القصة بعصّة سمان - انجيل لوقا ٢ : ٢٥ - ٣٥

(٢) علي محمد بن علي الباقر

(٣) كون أُويس . وهو أُويس بن الحليص (أنيس) القرَني من التابعين ،

ذكره الطبري ٢ : ٢٤٧٥ و ٢٤٧٦

(٤) مباحث الشهرستاني (٢ : ٧) « النّاوسية » ولسمهم إلى رجل يقال له

ناوس وقيل لسموا إلى قرية ناوسا . والمعصود من كلام البعادي غير مفهوم

تماماً راجع Eted onder في (١٨) مجلد ٢٩ ص ٢١

أَنْ الَّذِي كَانَ يَتَبَدَّى لِلنَّاسِ لَمْ يَكُنْ جَعْفَرًا ، وَإِنَّمَا تَصَوَّرَ لِلنَّاسِ فِي
تِلْكَ الصُّورَةِ

وَانْضَمَّ إِلَى هَذِهِ الْفِرْقَةِ قَوْمٌ مِنَ السَّبَّائِيَّةِ فَرَضُوا جَمِيعًا أَنَّ جَعْفَرًا
كَانَ عَالِمًا بِجَمِيعِ عَالَمِ الدِّينِ فِي الْعَقَلِيَّاتِ وَالشَّرْعِيَّاتِ . فَإِذَا قِيلَ
لِلْوَاحِدِ مِنْهُمْ « مَا تَقُولُ فِي الْفَرَّانِ أَوْ فِي الرُّوْيَةِ »^(١) أَوْ فِي غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ
أَصُولِ الدِّينِ أَوْ فُرُوعِهِ ؟ « يَقُولُ » أَقُولُ فِيهَا مَا كَانَ يَقُولُهُ جَعْفَرُ
الصَّادِقُ بِفُلْذُونِهِ^(٢)

(٥) ذِكْرُ الشَّعْبِيَّةِ : — مَنْسُوبُونَ إِلَى يَحْيَى بْنِ شَمِيطٍ^(٣) وَقَدْ
سَاقُوا الْإِمَامَةَ بِطَرِيقِ النَّصِّ مِنْ جَعْفَرٍ إِلَى ابْنِهِ مُحَمَّدٍ بْنِ جَعْفَرٍ .
وَأَمَرُوا بِمَوْتِ جَعْفَرٍ . وَزَعَمُوا أَنَّ جَعْفَرًا أَوْصَى بِهَا لِابْنِهِ مُحَمَّدٍ . ثُمَّ
أَدَارُوا الْإِمَامَةَ فِي أَوْلَادِ مُحَمَّدِ بْنِ جَعْفَرٍ ، [٣٣] وَزَعَمُوا أَنَّ الْمُنْتَظَرَ
مِنْ وَلَدِهِ

(٦) ذِكْرُ الْعَمْرِيَّةِ مِنْهُمْ : — مَنْسُوبُونَ إِلَى زَعِيمِ مِنْهُمْ يُسَمَّى
عَمَّارًا^(٤) . وَهُمْ يَسُوقُونَ الْإِمَامَةَ إِلَى جَعْفَرِ الصَّادِقِ . ثُمَّ زَعَمُوا أَنَّ

(١) لِمَا كَانَتْ رُؤْيَا اللَّهِ وَكَيْفِيَّتُهَا . وَهِيَ مِنَ الْمَسَائِلِ الَّتِي شَعَلَتْ الْعَقْلَ
الْإِسْلَامِي وَحَبَّرَتْهُ

(٢) كَذًا فِي الْمَهْطُوطَةِ وَبِمَكَّنِ أَنْ تَقْرَأَ هَذِهِ الْكَلِمَةَ « بَقْلَانِ »

(٣) « ابْنُ أَبِي شَمِيطٍ » فِي الشَّهْرَسَاتِيِّ ٣ : ٢ . وَالْمَقْرِزِيُّ ٢ : ٣٥١
يُسَمِّيهِ « يَحْيَى بْنُ شَمِيطِ الْأَحْمَسِيِّ » وَيَذْكُرُ أَنَّهُ كَانَ قَائِدًا مِنْ قَوَّادِ الْحِثَارِ

(٤) سَمَّاهُمُ الْمَقْرِزِيُّ (٢ : ٣٥١) الْعَمْرِيَّةَ وَلَسَبَهُمْ إِلَى مَعْمَرٍ

الامام بعده ولده عبد الله ، وكان أكبر أولاده وكان أقطع^(١) الرّجلين - ولهذا قيل لأتباعه الفاطحية^(٢)

(٧) ذكر الاسماعيلية : - وهؤلاء ساقوا الإمامة الى جعفر وزعموا أن الامام بعده ابنه اسماعيل^(٣) . وافترق هؤلاء فرقتين : فرقة منتظرة لاسماعيل بن جعفر - مع إجماع أصحاب التواريخ على موت اسماعيل في حياة أبيه - ، وفرقة منهم قالت كان الامام بعد جعفر سبطه محمد بن اسماعيل بن جعفر وقالوا^(٤) ان جعفرأ نصب ابنه اسماعيل للإمامة بعده ، فلما مات اسماعيل في حياة أبيه علمنا أنه إنما نصب اسماعيل للدلالة على إمامة ابنه محمد^(٥) بن اسماعيل

(١) قطعه جملة عريضا . والأقطع الأفدع والقَدَع خلل أو زينغ في وضع عظام القدم وتكوينها

(٢) « الافطحية » - السهرستاني ٢ : ٣

(٣) كان الامام السادس جعفر قد عين ابنه اسماعيل خائفاً له ولكنه عاد فعين ابنه الثاني موسى الكاظم (المتوفى ١٨٣ / ٧٩٩) لأنه وجد اسماعيل مرة في حالة السكر ولكن بعض أتباعه لم يسلموا له بحق نزع الامامة عن اسماعيل حافظوا على ولائه وساقوها بعده في ابنه محمد

(٤) هنا ينتهي الكلام الساقط من مطبوعة بدر ص ٢٦

(٥) فعمد اذن هو الامام السابع . لذلك سميت الفرقة هذه « السبعية » لتمييزها عن « الاثني عشرية » . وعن السبعية اشتقت القرامطة ذوو المبادئ الشيوعية (أي بلشفيك الاسلام) في البحرين والفاطميون في مصر ومن فاطمي مصر - أي الاسماعيلية - صدر الدروز والحشاشون . راجع :

"De laux O'l ears ' static Thought and its Place in History" ص ١٥٧-١٦٣

والى هذا القول مالت الإسماعيلية ، من الباطنية^(١) ، وسند كرم
في فرق الغلاة^(٢)

(٨) ذكر الموسوية^(٣) منهم : — وهم الذين ساقوا الإمامة الى
جعفر ثم زعموا أن الإمام [٣٤] بعد جعفر ابنه موسى . وزعموا أن
موسى ابن جعفر حي لم يموت ، وأنه هو المهدي المنتظر ، وقالوا أنه
دخل دار الرشيد ولم يخرج منها . قالوا وقد علمنا إمامته وشككنا
في موته ، فلا نحكم^(٤) بموته الاً يتيقن

(٩) ذكر المباركية : — وهم يدعون^(٥) الإمامة في ولد محمد بن
إسماعيل بن جعفر كدعوى الباطنية فيه . وقد ذكر أصحاب الأنساب
في كتبهم أن محمد بن إسماعيل مات ولم يعقب

(١) سمو بذلك لانهم قالوا ان القرآن معنى مجازياً غير المعنى الحرفي
الظاهر ، ولا بد لفهم المعنى الحقيقي من تفسير يقوم به فقه في الموضوع ، والثقة
هو الامام

(٢) الغلاة هم الذين غالوا وبالغوا في حق أئمتهم حتى أخرجوهم من حدود
الحلانية وحكموا بهم بأحكام الالهية فربما شبهوا واحداً من الأئمة بالإله وربما
شبهوا الإله بالخلق (الشهرستاني ٢ : ١٠) . وهؤلاء من متطرفي الشيعة
والشيعة أنفسهم يسمونهم غلاة راجع : غلنصير « Dogme » من ١٧٣ - ١٧٤

(٣) والشهرستاني (٢ : ٣) أطلق عليهم أيضاً اسم « المفضلية » نسبة
الى المفضل بن عمر . وفي المقرئ (٢ : ٣٥١) « المفضل بن عمرو »

(٤) « بحكم » في المخطوطة

(٥) « بريدون » - في مطبوعة بدر ص ٤٧

(١٠-١١) ذكر القطعية^(١) منهم : — هؤلاء ساقوا الامامة من جعفر الى ابنه موسى ، وقطعوا بموت موسى ، وزعموا أن الامام بعده سبطه محمد بن الحسن الذي هو سبط علي بن موسى الرضا . ويقال لهم الاثني عشرية لدعواهم أن الامام المنتظر هو الثاني عشر^(٢) من نبيه الى علي بن أبي طالب . واختلفوا في سنّ هذا الثاني عشر عند موت أبيه^(٣) : فمنهم من قال كان ابن أربع سنين ، ومنهم من قال كان ابن ثمان سنين . واختلفوا في حكمه في ذلك الوقت : فمنهم من [٣٥] زعم أنه في ذلك الوقت كان إماماً عالماً بجميع ما يجب ان يملعه الامام وكان مفروض الطاعة على الناس ، ومنهم من قال كان في ذلك الوقت إماماً على معنى أن الامام لا يكون غيره ، وكانت

(١) « القطعية » - في مطبوعة بدر ص ٤٧ . وفي الشهرستاني ٢ : ٤ والمقرئ ٢ : ٣٥١ « القطعية » سمو بذلك لأنهم قطعوا بموت موسى . ولقد قرأها Friedlander « قطعية » في J.A.D. مجلد ٢٩ ص ٥٠

(٢) أسماء الأئمة الاثني عشر عند الإمامية تجدها في الشهرستاني ٢ : ٤-٥ ومكدونالد « Muslim Theology » ص ١٢ . والفرقة الاثنا عشرية هي من أم فرق الشيعة التي عاشت الى وقتنا الحاضر والباقي ينتمي معظم الفرس وشيعة العراق والهند

(٣) « ابنه » في مطبوعة بدر ص ٤٧ وهو خطأ . الإمام الثاني عشر هو محمد المنتظر الذي غيب أباه الإمام الحادي عشر حسن العسكري سنة ٨٧٣/٢٧٠ والمشهور عند الشيعة انه تغيب في سابع سامراء والى هذا الجملع يحجج الكثيرون من الشيعة سنوياً . راجع : leary ص ٩٢

الاحكام يومئذ الى العلماء من أهل مذهبه الى أو ان بلوغه فلما بلغ تحققت إمامته ووجب طاعته وهو الآن الإمام وان كان غائباً (١٢) ذكر الهشامية^(١) : — وهم فرقتان : فرقة تنسب إلى هشام بن الحكم الرافضي^(٢) ، والفرقة الثانية تنسب إلى هشام بن سالم الجواليقي^(٣) . وكلتا الفرقتين قد ضمنت إلى حيرتها^(٤) في الإمامة ضلائها في التجسيم . فأما هشام بن الحكم فزعم أن معبوده ذو حدي ونهاية ، وأنه طويل عريض عميق ، وأن طولهُ مثل عرضه وعرضهُ مثل عمقه . وزعم أيضاً أنه نور ساطع يتلأل كالسبيكة الصافية من الفضة كاللؤلؤة المستديرة من جميع جوانبه . وزعم أيضاً أنه ذو لونٍ وطعم ورائحة^(٥)

وحكى عنه [عبد القاهر] كفرًا عظيمًا إلى أن قال : وكان هشام يُميز على الأنبياء العصيان مع قوله بعصمة الأئمة . وزعم أن نبينا^(٦) عصى ربه بأخذه الفدى من أسارى بدر غير أن الله عفى عنه . وفرق

(١) يجب تمييز هذه الفرقة عن الهشامية من المعتزلة الواردة فيما بعد

(٢) « ارافض » مطبوعة بدر ص ٤٧

(٣) « الجواليقي » في المقرئ ٢ : ٣٥٣ . انظر ابن النديم « الفهرست »

(لبيزغ ١٨٧١ ص ١٧٧)

(٤) « خيرتها » في مطبوعة بدر ص ٤٧

(٥) قابل « Philosophischen Systeme der spekulativen Theologen im Islam » M. Horten

١٧٠ ص

(٦) « نبينا » مطبوعة بدر ص ٥٠

بين النبي والإمام أن النبي إذا عصى أتابه الوحي [٣٦] بالتنبيه على خطأه بخلاف الإمام^(١). وكان هشام على مذهب الامامية في الامامة غير أنهم كفروه بإجازته المعصية على الانبياء عليهم السلام وكان هشام بن سالم مع رفضه مفرطاً في التجسيم، لأنه زعم أن معبوده على صورة الانسان ولكنه ليس بلحم ودم بل هو نور ساطع يابضاً. وزعم أنه ذو حواس خمس^(٢) كحواس الانسان، وله يد ورجل وعين وأذن وأنف وفم، وأن نصفه الأعلى مجوف ونصفه الاسفل مضمّت، وأن له وفرة^(٣) سوداء وأنها نور أسود وباقيه نور أبيض^(٤).

(١٣) ذكر الزرارية عنهم: — هؤلاء أتباع زرارة^(٥) بن أعين. وكان على مذهب الفطحية^(٦) القائلين بإمامة عبدالله بن جعفر، ثم انتقل الى مذهب الموسوية. وبذعته المنسوبة اليه أن الله لم يكن حياً ولا قادراً ولا مميماً ولا بصيراً ولا عالماً ولا مريداً حتى خلق لنفسه هذه الصفات

(١) «والامام لا ينزل عليه الوحي» - مطبوعة بدر ص ٥٠

(٢) «خسة» في المخطوطة

(٣) «الوفرة» الشعر المجتمع على الرأس

(٤) قابل الشهرستاني ٢ : ٢٢

(٥) «علي زرارة» - مطبوعة بدر ص ٥٢. راجع المقرئ ٢ : ٣٥٣

والاسيوطي «لب الباب» (ليدن ١٨٤٠) ص ١٢٤

(٦) «الفحضية» في مطبوعة بدر ص ٥٢

وعلى هذا المنوال نسجت القَدَرِيَّة البَصْرِيَّة قولها بمحدث كلام الله وأرادته^(١) ، وعليه نسجت السَّكْرَامِيَّة قولها بمحدث قول الله وأرادته وأدراكه

(١٤) ذكر البونسية^(٢) : — هم أتباع يونس بن عبد الرحمن الثَّقَمي^(٣) . [٣٧] وكان في الإمامة على مذهب القطعية الذين قطعوا بموت موسى بن جعفر . وهو الذي لقَّب الواقفة^(٤) في موت موسى بالكُلاب المطورة . وأفرط يونس هذا في باب التشبيه^(٥)

(١٥) ذكر الشُّبَّانِيَّة منهم : — هؤلاء أتباع محمد بن النعمان^(٦) الرافضي الملقَّب بشيطان الطاق . وكان^(٧) في زمان جعفر الصادق وعاش بعده مُدَّة ، وساق الإمامة الى ابنه موسى وانتظر بعض أسباطه . وشارك الجواليقي^(٨) وابن الحكم في بعض أقوالهما

(١) « بمحدث الله وحديث كلامه » - مطبوعة بدر ص ٥٢

(٢) يجب تمييزها عن البونسية من المرجئة الواردة فيما بعد

(٣) « الفهرست » ص ٢٢٠

(٤) الواقفة هم الذين توقفوا على إمامة موسى وقالوا إنه لم يمُت وسيخرج

بعد الغيبة (الشهرستاني ٢ : ٤ والمقرئ ٢ : ٣٥١)

(٥) تشبيه الله بشيء من مخلوقاته . وسيأتي معنا فيما بعد

(٦) لذلك سماهم الشهرستاني (٢ : ٢٣) « النعمانية » . وقد ذكروا في

« الفهرست » ص ٣٠٨

(٧) هذه الجملة حتى « وساق الإمامة » ساقطة من مطبوعة بدر ص ٥٣

فيظهر أن الناسخ اُهمِل سطرًا برمته

(٨) « في ابن الحكم » في المخطوطة . وشارك هشام بن سالم الجواليقي

في دعواهما « في مطبوعة بدر ص ٥٣

قال المصنّف : فهذه فرق الرّوافض . وبين الزّيدية والإمامية
معاداة تورث تضليل بعضهم بعضاً . قال بعض شعراء الإمامية يهجو^(١)
الزّيدية :

يا أيّها الزّيدية المُهْملة إمامكم ذا آفة زُرْسة
يارسّخات^(٢) الجوّ تبّاً لكم غُصنم فأخرجتم لنا جُنْدلة
فأجابة شاعر الزيدية :

إمامنا منتصب قائم لا كالذي يُطلب بالغربة^(٣)
كلّ إمام لا يرى جهرة ليس يساوي عندنا خردلة
فأجابها عبد القاهر المصنّف فقال :

يا أيّها الرّافضة المَبْطِلة دُعواكم من أصلها مَبْطَلَة
إمامكم ان غاب في ظلّنة فاستدركوا الغائب بالمشعلة
ان كان مَمُوراً بأعماركم فاستخرحوا [٣٨] المصور بالغربة^(٤)
لكن إمام الحقّ في قولنا من سُدّه أو آدّه^(٥) مُزَلّة
وفيما للمهتدي مَقْنَع كفى بهدّين لنا نزلة

(١) « يهجو » في مطبوعه بدر ص ٥٣

(٢) « يارسخات الحق » - مطبوعه بدر ص ٥٤ . بشأن دلالة هذا اللفظ

راجع مقالة غُسله نصّر في عمارة المآثر من الأمانة : ١ (١) - ١١٥ - ٦٥ ص ٣٥٨

(٣) « بالغربة » - في مطبوعه بدر ص ٥٤

(٤) قابل مطبوعه بدر ص ٥٤

(٥) « آدّه » - مطبوعه بدر ص ٥٤

الفصل الثاني

في بيان مقالات فرق الخوارج^(١)

وهم عشرون^(٢) فرقة هذه أسماؤها : — الحكمة الأولى ،
الازارقة ، النجديات ، الصفرية ، العجاردة (المفرقة فرقا منها : —)
الحازمية ، والشيعية ، والمعلوية والجهولية ، وأصحاب طاعة لا يراد
الله بها ، والصلتية ، والأخنسية ، والشبيبة^(٣) ، والشيبانية ،
والمعبدية^(٤) ، والرشيديّة ، والمكرمية ، والحزبية^(٥) ، والابراهيمية ،

(١) هم الذين خرجوا على عليّ لأنه رصي بالحكم فرفضوه كما رفضوا معاوية وحوزوا أن لا يكون في العالم إمام أصلاً ولأن احتيج اليه يجوز أن يكون عبداً أو حراً ، بطنياً أو قرشياً . فالفرقة هذه من حيث التاريخ هي أقدم فرقة اسلامية ونشؤها بمثل المبدأ الذي انقسمت لاحله معظم الفرق الاسلامية فيما بعد ، وهو مبدأ دس الافكار الدنية في الاختلافات السياسية . راجع Goldziher 'Dogme' ص ١٦٠ ١٦٢ واس الطقطي « المعخرى » (طبعة مصر ١٣١٧) ص ٨٥ - ٨٨

(٢) كبار فرق الخوارج - مؤهب تقسيم السهرستاني ١ : ١٥٦ - ستة :
الازارقة ، والصلاب ، والصفرية ، والمجاردة ، والاماضية ، والشعالبية
وما بقي قروع هذه الفرق

(٣) « والشيرة » في مطبوعة بدر ص ٥٥

(٤) « والمية » في المخطوطة

(٥) « والحزبية والشمرانية » في مطبوعة بدر ص ٥٥ . وفي المخطوطة

« والحزبية »

والواقفة ، والاباضية . [والاباضية] منهم افترقت فرقا
وقد اختلفوا فيما يجمع الخوارج على افتراق مذاهبها . فذكر
الكعبي أن الذي يجمعهم إكفار علي وعثمان والحكمين وأصحاب [٣٩]
الجبَل وكل من رضي بتحكيم الحكمين ، والإكفار بارتكاب
الذنوب ، ووجوب الخروج على الإمام الجائر . وقال الأشعري
الذي يجمعهم إكفار علي وعثمان وأصحاب الجبل والحكمين ومن
رضي بالتحكيم أو صوب الحكمين أو أحدهما ، ووجوب الخروج
على السلطان الجائر فقط . قال المصنف وهذا الصواب

١ - ذكر المحكمات الأولى

يقال للخوارج محكمة وشراة ^(١) . واختلفوا في أول من
تشرى منهم : فقيل عروة بن حدير أخو مرداس ^(٢) الخارجي ،
وقيل يزيد بن عاصم الحاربي ^(٣) ، وقيل رجل من ربيعة من بني يشكر

(١) جمع شارح مشتق من قول الخوارج « شرينا أنفسنا لدين الله فنحن
لذلك شراة » (المقرئ ٢ : ٣٥٥ - ٣٥٦) . « والمحكمة » سماهم المقرئ
(٢ : ٣٥٤) « الحكمة » وعرفهم بأنهم الذين خرجوا على علي في صفين
وقالوا لا حكم إلا لله ولا حكم للرجال

(٢) « مرداس » في مطبوعة بدر ص ٥٦ . ولقد ورد اسم عروة في
اليعقوبي (ليدن ١٨٨٣) ٢ : ٢٢٢ هكذا « عروة بن أدية النميري » وفي
الطبري ١ : ٣٣٩ و ١٨٥ : ٢ « عروة بن أدية أخو أبي بلال » وأبو بلال
هو مرداس

(٣) وكذلك في الشهرستاني ١ : ١٥٧ . وفي مطبوعة بدر ص ٥٦ « يزيد
ن عاصم الحاربي »

كان مع علي بصفين فلما كتبوا^(١) اتفاق الفريقين على الحكمين ركب فرسه وحمل على أصحاب معاوية فقتل منهم رجلاً وحمل على أصحاب علي فقتل منهم رجلاً ونادى بأعلى صوته « ألا إني قد خلعتُ علياً ومعاوية وبرئتُ من حكمهما ». ثم قاتل أصحاب علي حتى قتلوه قوم من همدان^(٢)

ثم إن الخوارج بعد رجوع علي من صفين الى الكوفة انحازوا إلى حرورية^(٣)، وهم يومئذ اثنا عشر ألفاً، ولذلك سُمُّوا الحرورية. وزعيمهم [٤٠] يومئذ عبد الله بن الكواء^(٤) وشبَّتْ^(٥) بن ربي. وناظرهم علي فاستأمن إليه ابن الكواء مع عشرة من الفرسان.

(١) « رأى » - مطبوعة بدر ص ٥٦

(٢) « همدان » - مطبوعة بدر ص ٥٦. على أنه يصعب تعيين مؤسس هذه الفرقة - كما يصعب تعيين مؤسس لمعظم الفرق والشيخ. فالخوارج كما أوضح O'Leary ص ٦٤ - ٦٧ يمثلون طبقة من الطبقات الاسلامية الثلاثة الاولى : طبقة الصحابة والمؤمنين الاولين الذين اعتبروا الاسلام أولاً والعرب ثانياً، وطبقة الذين اعتبروا العرب اولاً والاسلام ثانياً وزعمائهم بنو أمية، وطبقة الموالي الذين لم يكونوا عرباً من حيث الدم بل قبلوا الاسلام كدين. فالخوارج ادعوا أنهم يمثلون طبقة المؤمنين الاولين ولكنهم في الحقيقة كانوا بالأكثر من عرب بلاد العرب وعرب المستعمرات الحربية وكانوا من المحسودين من نفوذ بني أمية وتروهم فوالوا أولاً علياً ثم انقلبوا عليه وأخيراً (سنة ٤١) قضى أحدهم عليه

(٣) بفتح الزاء كما ضبطها ياقوت « معجم البلدان » ٣ : ٢٥٦

(٤) اليُسْكُري . ذكره الدينوري ٢٢٢ - ٢٢٣ والطبري ١ : ٣٣٤٩

(٥) التميمي الرياحي ذكره الدينوري ٢٢٣ والطبري ٢ : ٦٢١ - ٦٢٠

وانحاز الباقر منهم الى النهر وان ، وأمروا على أنفسهم رجلين :
احدهما عبد الله بن وهب الراسي ، والآخر حرقوص بن زهير
البحلي المعروف بذي الشدة^(١) . ورأوا في طريقهم رجلاً هارباً
منهم فقالوا له « من أنت ؟ » . قال « أنا عبد الله بن خباب^(٢) بن الارت
صاحب رسول الله (صلم) . فقالوا « حدثنا حديثاً سمعته من أبيك عن
رسول الله (صلم) » . فقال « سمعت أبي يقول ، قال رسول الله (صلم) :
ستكون فتنة القاعد فيها خير من القائم ، والقائم خير من الماشي ،
والماشي خير من الساعي . فمن استطاع أن يكون مقتولاً فلا يكون
قاتلاً » . فحمل عليه رجل من الخوارج يُقال له « سَمِعُ^(٣) بسيفه فقتله .
فجرى دمه فوق ماء النهر كالشراك الى الجانب الآخر . ثم انهم دخلوا
منزله وكان^(٤) في القرية التي قتلوه على بابها ، فقتلوا ولده وجاريته ام
ولده . ثم عسكروا بنهر وان

وانتهى خبرهم الى علي عليه السلام فسار اليهم في أربعة
آلاف [٤١] وبين يديه عدي بن حاتم الطائي^(٥) . فلما قرب منهم علي

(١) ذكره الدينوري ٢١٥ و ٢١٧ و ٢٢٣ والطبري ٣٣٨٣:١ ولقد ذكر
اسمه في الطبري هكذا « حرقوص بن زهير السعدي » . راجع هرس الطبري .

(٢) « خباب » — مطبوعة بدر ص ٥٧ . راجع الدينوري ص ٢٢٠

و "Wellhausen Das Arabische Reich" ص ٥٤

(٣) « سَمِعُ بن قَدْلِي » — مطبوعة بدر ص ٥٧

(٤) أي . منزله

(٥) ذكره الطبري ٢ : ٦٧٥ - ٦٧٧ والدينوري ٢١٨

عليه السلام أرسل إليهم يقول « سلّموا لي قاتلَ عبد الله بن خباب » .
فأرسلوا إليه « كلنا قتله » . وإن ظفّرنا بك لنقتلنك » . فتقدّم إليهم
عليّ في جبهته وبرزوا إليه بجمعهم . فقال لهم قبل القتال « ماذا تقسم
متأ؟ » . فأرسلوا إليه ^(١) « أول شيء نضمننا منك أننا قاتلنا بين يديك يوم
الجمّل . فلما انهزموا أبجّت لنا ما وجدنا في عسكرهم من المال ،
ومنعتنا من سبي نساءهم وذرايرهم . فكيف استحللت ما لهم دون
نساءهم والذرية ؟ » . فقال « إنما أبجّت لكم أموالهم بدلاً عما كانوا
غاروا عليه من بيت مال البصرة قبل قدومي عليهم . والنساء والذرية
لم يقاتلونا ، وكان لهم حكم الاسلام بحكم دار الاسلام ، ولا يجوز
استرقاق من لم يكفر . وبعد فلو أبجّت لكم النساء أيّكم كان يأخذ
عائشة في سهمه ؟ » . فغجل القوم من هذا

ثم قالوا له « نضمننا عليك محوكة ^(٢) أمير المؤمنين عن اسمك
في الكتاب بينك وبين معاوية » . فقال « فعلتُ مثل ما فعل
رسول الله يوم الحديبية حين قال له سهيل بن عمرو : لو علمنا ^(٣)
أنك رسول الله لما نازعناك ^(٤) ولكن اكتب باسمك واسم أبيك .

(١) « فقالوا له » - مطبوعة بدر ص ٥٨

(٢) « محوكة » في مطبوعة بدر ص ٥٨

(٣) « علمتُ » - مطبوعة بدر ص ٥٨

(٤) « نازعناك » - مطبوعة بدر ص ٥٨

فكتب^(١) : « هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله وسهيل بن عمرو .
وأخبرني^(٢) رسول الله أن لي منهم [٤٢] يوماً . مثل ذلك »
قالوا « فلمَ حَكَمْتَ الْحَكَمَيْنِ ؟ فإن كنتَ في شكٍّ من خلافتك
فغيرك أولى بالشك^(٣) » . فقال « إنما أردت بذلك النصفَ لمعاوية . ولو
قلتُ للحَكَمَيْنِ أحكما لي بالخلافة لم يرضَ معاوية . وقد دعا رسول الله
نصارى نَجْرَانَ إلى المِباحلة فقال : تَمَآلُوا نَدْعُكُمْ إِلَى قَوْلِهِ - فَتَجْعَلُ لَعْنَةُ
اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ^(٤) . ولو قال : نَبْتَهِلُ فَتَجْعَلُ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ لم
يَرْضَ النصارى بذلك . فَأَنصَفُهم بذلك من نفسه . ولم أَدْرِ^(٥) غدر
عمرو بن العاص » . قالوا « فلمَ حَكَمْتَ في حقِّكَ لَكَ ؟ » . قال
« وجدتُ رسول الله (صلم) حَكَّمَ سعد بن معاذ في بني قُرَيْظَةَ . ولو
شاء لم يفعل . لكنَّ حَكَّمَ رسول الله حَكَّمَ بِالْعَدْلِ ، وَحَكَمِي خُدْعٍ
حتى كان من الأمر ما كان . فهل عندكم من شيءٍ عسوى هذا ؟ » . فسكت
القوم وقال أكثرهم « صدق والله ! » وقالوا « التوبة »

واستأمن إليه يومئذٍ منهم ثمانية آلاف . وانفرد منهم أربعة

(١) « وكتب » في المخطوطة . راجع هذه القصة في الطبري ١ : ١٥٤٦

(٢) أي علياً

(٣) « فغيرك بالشك فيك أولى » - مطبوعة بدر ص ٥٩

(٤) البلاذري « فتوح البلدان » (ليدن ١٨٦٦) ص ٦٤ . وكتابي

Hitti , ' Origins of the Islamic State ' ص ٩٩ والقرآن ٣ : ٥٤

(٥) « لذلك أنصفتُ أنا معاويةً من نفسي ولم أَدْرِ » الخ - مطبوعة بدر

آلاف مع عبد الله بن وهب وحرّ قوص بن زهير البجليّ . وقال علي
للذين استأمنوا إليه « اعزّ لوني اليوم » . وقاتل الخوارج بالذين قدموا
معه . وقال لأصحابه « قاتلوهم . فوالذي نفسي بيده لا يقتل منا عشرة ،
ولا ينجو منهم عشرة » . فقتل من أصحاب عليّ يومئذ تسعة تحت
رايته عليه السلام . وبرز حرّ قوص إلى عليّ فقال « والله ما نريد
بقتالك يا ابن أبي طالب [٤٣] إلا وجه الله والدّار الآخرة » . فقال
له عليّ « بل مثلكم كما قال الله عزّ وجلّ: قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ
أَعْمَالًا الَّذِينَ صَلُّوا سَمِعُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ
صُنْعًا ^(١) ، منهم أنت ^(٢) وربّ الكعبة » . ثم حمل عليهم في أصحابه
فقتل عبد الله بن وهب الرّاسبي في المبارزة وصُرع ذو النُدبة عن
فرسه وقتل الخوارج ، فلم يفلت منهم يومئذ غير تسعة أنفس صار
منهم رجلان إلى سجستان ، ومن أتباعها خوارج سجستان . وصار
منهم رجلان إلى اليمن ، ومن أتباعها اباضية اليمن . ورجلان إلى عُمان ،
ومن أتباعها خوارج عُمان . ورجلان صاروا إلى ناحية الجزيرة ، ومن
أتباعها كان خوارج الجزيرة . ورجل منهم صار إلى تلّ مؤزّن ^(٣) .

(١) القرآن ١٨ : ١٠٣ - ١٠٤

(٢) « أنتم » - مطبوعة بدر ص ٦٠

(٣) « مؤزون » في المخطوطة « مورون » في مطبوعة مصر ص ٦١ وفي

الشهرستاني ١ : ١٥٩ . راجع « معجم البلدان » ٨ : ١٩٣ و De Goeje, "La fin
de l'empire des Carmathes du Bahrein," Journal Asiatique, 1895

وقال علي لأصحابه « اطلبوا ذا الثدية » . فطلبوه ، فوجدوه تحت القتلى ^(١) . ووجدوا له تحت يده عند الإبط مثل ثدي المرأة . فقال صدق الله ورسوله . فهذه قصة المحكمة الأولى

ثم لم تزل الخوارج تخرج عليه ^(٢) إلى أن قُتل عليه السلام في شهر رمضان سنة ثمانٍ وثلاثون من الهجرة

[٤٤] ثم خرجت الخوارج بعده على معاوية ، وكانوا على رأي المحكمة الأولى قبل فتنة الأزارقة

٢ — ذكر الأزارقة ^(٣)

وهم أتباع نافع بن الأزرق الحنفي المكنى بأبي راشد . ولم يكن في الخوارج فرقة أكثر ^(٤) منهم ولا أسد . وكانوا يقولون بأن مخالفهم من هذه الامة مشركون ، بخلاف المحكمة فأنهم كانوا يقولون كفره لا مشركون . ومن قول الأزارقة أن مرتكب الذنوب

(١) « دالية » في مطبوعة بدر ص ٦١

(٢) قابل مطبوعة بدر ص ٦١

(٣) راجع ما ذكره عن هذه الفرقة الدنوري « الآثار اجاه ال »

ص ٢٧٨ فابعد والطبري ٢ : ٥١١ في بعد

(٤) أصل تذييل من الكروية المطبوعة في الحرب . وفي معاوية بدر

ص ٦٢ « أكثر عدداً »

منهم مشرك ، ومن لم يُهاجر إليهم من موافقيهم مشرك^(١) . وكانوا
يتمتعون من ادعى أنه منهم بأن يُقدّم إليه أسير ممن يخافهم ، فإن
قتلوه صدقوه في دعواه ، وإن لم يقتله قتلوا هذا منافق مشرك
وقتلوه . ومنها أنهم استباحوا قتل نساء غنائبيهم وأطفالهم . وزعموا
أن الأطفال كلهم مسلمون في الدار

وكان أول من أحدث ذلك كلّه من الأزارقة عبد ربّه
الكبير^(٢) ، وقيل عبد ربّه الصغير

وكانوا بأبواب نافع بن الأزرق وسمّوه أمير المؤمنين . وصاروا
أكثر من عشرين ألفاً واستولوا على الأهواز وما وراءها من أرض
فارس وكرمان ، وعامل البصرة يومئذ [٤٥] عبد الله بن الحرث [الحارث]
الخزاعي^(٣) من قبل عبد الله بن الزبير . فأخرج عبد الله بن الحرث

(١) في مطبوعة بدر ص ٦٣ « ان القعدة ممن كان على رأيهم عن الهجرة
اليهم مشركون »

(٢) في الدينوري ص ٢٨٦ و ٢٨٨ « عبد ربّه » فقط . وفي الطبري ١٠٠٣ : ٢
و ١٠٠٦ و ١٠٠٧ « عبد ربّ الكبير » . وهو غير أحمد بن عبد ربّه (المتوفى
٩٤٠ م) مؤلف « العقد الفريد » الامر الذي أشدبه على مسزسيلي Muslim
Schisms ص ٨٤

(٣) « عبيد الله بن الحرث بن نوفل النوفلي » الشهرستاني ١ : ١٦٢ .
والصحيح « عبد الله » كما جاء في الدينوري ٢٩٢ والطبري ٢ : ٥٨١ و ٥٨٣

جيشاً مع مسلم بن عيسى^(١) بن كرز بن حبيب بن عبد شمس لحرب الأزارقة، فاقتلوا بدولاب الأهواز، فقتل مسلم وأكثروا أصحابه. فخرج إليهم من البصرة عثمان بن عبيد الله^(٢) بن معمر التميمي في ألفي فارس، فهزمت الأزارقة. فخرج إليهم حارثة بن بدر الفدائي^(٣) في ثلاثة آلاف من جند البصرة، فهزمتهم الأزارقة

فكتب عبد الله بن الزبير من مكة إلى المهلب بن أبي صفرة، وهو يومئذ بخراسان يأمره بحرب الأزارقة، وولاه ذلك. فرجع المهلب إلى البصرة وانتخب من جندها عشرة آلاف. وانضم إليه قوم من الأزد. فصار في عشرين ألفاً وخرج وقاتل الأزارقة وهزمهم عن دولاب الأهواز إلى الأهواز. ومات نافع بن الأزرق في تلك الهزيمة

وبايعت الأزارقة بعدة عبيد الله بن ماهوز^(٤) التميمي. وقاتلهم

(١) «عيسى» - مطبوعة بدر ص ٦٤. «مسلم بن عيسى بن كرز بن حبيب» - الشهرستاني ١ : ١٦٢. وكلاهما خطأ. راجع الدينوري ٢٧٩ والطبري ٢ : ٥٨٠ - ٥٨١

(٢) «عبد الله» - الشهرستاني ١ : ١٦٢ وفي الدينوري ٢٨٠ «عثمان ابن مفسر المرعي»

(٣) «الفدائي» - مطبوعة بدر ص ٦٤ وهو خطأ. قابل الطبري ٢ : ٥٨١

(٤) وفي المخطوطة «ماجون» و «ماحون». وفي الشهرستاني ١ : ١٦٢ «عبد الله بن ماهون». قابل الدينوري ص ٢٧٩ والطبري ٢ : ٥٨٢

المهلب بعد ذلك بالاهواز ، فقتل عبيد الله بن ماحوز وقتل أيضاً
أخوه عثمان مع ثلاثمائة من أشدائه الأزارقة ، وانهمز الباقون . ثم
بايعوا قطري بن الفجاءة ^(١) وسموه أمير المؤمنين

[٤٦] وقاتلهم المهلب بعد ذلك حروباً كانت سجالاً . وانهمزت
الأزارقة إلى سابور ^(٢) من أرض فارس ، وجعلوها دار هجرتهم .
وثبت المهلب وبنوه على قتالهم تسع عشر سنة ، بعضها في أيام ابن
الزبير وبابها في خلافة عبد الملك بن مروان وولاية الحجاج
على العراق

وقرر الحجاج المهلب على حرب الأزارقة وجعل له خراج فارس
وكرمان ^(٣) إلى أن يفرغ من أمر الأزارقة . فدامت الحرب بين
المهلب والأزارقة كراً وفرّاً فيما بين فارس والاهواز إلى أن وقع
الخلاف بين الأزارقة . ففارق عبد ربه الكبير قطرياً في سبعة
آلاف رجل . وفارق عبد ربه الصغير في أربعة آلاف . وصار كل

(١) ذكره الدينوري ٢٨٥ والطبري ٢ : ١٠٣ و ١٠١٧ - ١٠٢٠ . وفي
الطبري ٢ : ١٠٠٣ ضبط اسمه هكذا قطري بن الفجاءة . راجع خطبته
في « المقد الفريد » (طبعة مصر ١٣٠٥) ١٥٥ : ٢

(٢) اسم مقاطعة ومدينة موقعها قرب شيراز . « مرصد الاطلاع »
(ليدن ١٨٥٣) ١ : ٢

(٣) هكذا ضبطت في « مرصد الاطلاع » ٢ : ٤٩١ ويجوز كسر
الكاف

واحد منهما في ناحية^(١) من نواحي كرمان . وتقي قطري في بضعة عشر ألف رجل بارض فارس وقاله المهلب بها ، وهزموه إلى أرض كرمان . وتبعه وقاله بأرض كرمان إلى أن هزمه إلى الري . ثم قاتل عبد ربه الكبير ، قنتله . وبعث بابنه يزيد [بن المهلب] إلى عبد ربه الصغير ، فأتى عليه [٢٧] وعلى أصحابه^(٢)

وبعث الحجاج بسفيان بن الأبرد الكلابي في جيش كثير^(٣) إلى قطري بعد أن انحاز من الري إلى طبرستان ، فقتلوه بها وأنفذوا برأسه إلى الحجاج . وكان عبيدة بن هلال الشكري قد فارق قطرياً وانحاز إلى قوريس^(٤) ، فتبعه سفيان بن الأبرد إلى قوريس ، قنتله وقتل أصحابه . وظهر الأرض من الأزارقة

٣ — ذكر النجرات^(٥) منهم

هؤلاء أتباع مجندة بن عامر الحنفي^(٦) . وكان السبب في زعامة

(١) « وصار إلى ناحية » مطبوعة بدر ص ٦٦

(٢) أي استأصاهم قتلاً . من مميزات تاريخ الأزارقة خصوصاً والحوارح عموماً أنهم لم يتألبوا حول خليفة واحد ولم يكونوا وحدة قومية بل انتفوا فرقة فرقة حول زعماء متعددين . أنظر في هذا التصير « المجدي » ص ١٦١-١٦٢

(٣) « كثيف » - مطبوعة بدر ص ٦٦

(٤) كورة في ذيل جبل طبرستان . « مرصد الاطلاع » ٢ : ٤٦٠-٤٦١

(٥) ويقال لهم أيضاً « النجدية » - تاج العروس . « ولم يقل فيهم النجدية ليفرق بينهم وبين من انتسب إلى بلاد نجد » - المعري ٢ : ٣٥٢ . ومن اسمائهم « العاذرية » - الشهرستاني ١ : ١٦٥

(٦) « مجندة المقرزي » ٢ : ٣٥٤ « مجند بن عويمر وهو عامر الحنفي » وابن

أَنْ نَاهَاً^(١) لَمَّا أَظْهَرَ الْبِرَاءَةَ مِنَ الْقَعْدَةِ^(٢) عَنْهُ وَإِنْ كَانُوا عَلَى رَأْيِهِ
وَسَامَ الْمُشْرِكِينَ وَاسْتَحْلَ قَتْلَ الْأَطْفَالِ وَالنِّسَاءِ مِنَ الْمُخَالِفِينَ فَارَقَهُ
جَمَاعَةٌ مِنْهُمْ أَبُو فُدَيْكٍ^(٣) وَعَطِيَّةٌ^(٤) الْخَفِي وَرَاشِدُ الطَّوِيلِ ، وَذَهَبُوا
إِلَى الْيَمَامَةِ . فَاسْتَقْبَلَهُمْ نَجْدَةُ بْنُ عَامِرٍ فِي جَنْدٍ مِنَ الْخَوَارِجِ يُرِيدُونَ
الْأَحْقَاقَ بِمُسْكِرٍ نَافِعٍ . فَأَخْبَرُوهُمْ بِأَحْدَاثٍ نَافِعٍ وَرَدُّوهُمْ إِلَى الْيَمَامَةِ ،
وَبَايَعُوا نَجْدَةَ بْنَ عَامِرٍ ، وَأَكْفَرُوا مَنْ قَالَ بِإِكْفَارِ الْقَعْدَةِ مِنْهُمْ عَنْ
الْهَجْرَةِ إِلَيْهِمْ . وَأَكْفَرُوا مَنْ قَالَ بِإِمَامَةِ نَافِعٍ ، وَأَقَامُوا عَلَى إِمَامَةِ
نَجْدَةَ إِلَى أَنْ اخْتَلَفُوا عَلَيْهِ فِي أَوْرَاقِهَا مِنْهُ ، فَصَارُوا ثَلَاثَ
فِرَقٍ : - فِرْقَةٌ صَارَتْ مَعَ عَطِيَّةَ بْنِ الْأَسْوَدِ الْخَفِيِّ إِلَى سَجِسْتَانَ [٤٨]
وَتَبِعَهُمْ خَوَارِجُ سَجِسْتَانَ ، وَفِرْقَةٌ صَارُوا مَعَ أَبِي فُدَيْكٍ حَرْبًا عَلَى
نَجْدَةَ . وَهُمْ الَّذِينَ قَتَلُوا نَجْدَةَ ، وَفِرْقَةٌ عَذَرُوا نَجْدَةَ فِي إِحْدَاثِهَا وَأَقَامُوا
عَلَى إِمَامَتِهِ

حرم ١٩٠:٤ « نَجْدَةُ بْنُ عَامِرٍ » وَكَلَامُهَا حَطًّا لِسَخَى . الطَّبْرِي ٤٠١:٢ وَ ٤٠٢
وَهُوَ « نَجْدَةُ الْحُرُورِيِّ » الْمَذْكُورُ فِي الدِّينَوْرِيِّ ص ٣١٣ وَنَجْدَةُ بْنُ عَامِرٍ الْخَفِيِّ
الشَّارِي « الْمَذْكُورُ فِي « الْإِغَانِي » ١٢ : ٢٥ وَ ٢٧

(١) ابْنُ الْأَزْرَقِ زَعَمَ اِفِرْقَةَ مَنَسُوبَةً إِلَيْهِ

(٢) الْفَاعِدِينَ عَنِ الْقَتَالِ جَمْعُ قَاعِدٍ

(٣) وَهَكَذَا فِي الشَّهْرِسْتَانِيِّ ١ : ١٦٥ « أَبُو فُدَيْكٍ » فِي مَطْبُوعَةٍ بِدَر

ص ٦٦ . وَكَلَامُهَا حَطًّا . رَاجِعِ الطَّبْرِي ٥١٧:٢

(٤) « عَطِيَّةُ بْنُ الْأَسْوَدِ الْخَفِيِّ » - الشَّهْرِسْتَانِيِّ ١ : ١٦٥ . وَفِي الطَّبْرِيِّ

٥١٧: ٢ « عَطِيَّةُ بْنُ الْأَسْوَدِ الْبَشْكِرِيِّ » . ذَكَرَهُ الدِّينَوْرِيُّ ص ٢٧٩

والذي تقموا على نجدة أنه^(١) بعث جيشاً في غزو البر وجيشاً في غزو البحر ، ففضل الذين بعثهم في البر في الرزق والمطاء . ومنها أنه بعث جيشاً إلى مدينة الرسول (صلم) فأصابوا منها جارية من أولاد^(٢) عثمان بن عفان . فكتب إليه عبد الملك في شأنها ، فاشتراها من الذي كانت في يده وردّها إلى عبد الملك . وقلوا أنك رددت جارية لنا على عدونا . ومنها أنه عذر أهل الخطأ في الاجتهاد بالجهالات . ومنها أنه قال من نظر نظرة صغيرة أو كذب كذبة صغيرة وأصر عليها فهو مُشرك ، ومن زنا أو سرق أو شرب^(٣) الخمر غير مصرّ عليه فهو مسلم . إذا كان من موافقيه . فاستتابه أكثر أتباعه من الأحداث وقتلوا له أخرج إلى المسجد وثب من أحداك ، ففعل ذلك ثم ان قوماً منهم ندموا على استتابته وانضموا إلى العائدين له ، وقالوا له « أنت الإمام ، ولك الاجتهاد ، ولم يكن لنا أن نستتيبك ، فتب من توبتك واستتب الذين استتابوك وإلا نابذناك » . ففعل ذلك . فافترق عليهم [٤٩] وخلمه أكثرهم ، وقالوا له « اخترنا إماماً » . فاختار لهم أبا فديك

وصار راشد الطويل مع أي فديك . فلما استولى على البصرة علم أن أصحاب نجدة إذا عادوا من غزواتهم أعادوا نجدة إلى الإمامة .

(١) أي والأمر الذي تقموا على نجدة هو أنه الخ

(٢) « بنات » - مطبوعة بدر ص ٦٧

(٣) « وسرو وشرب » - مطبوعة بار ص ٦٨

فطلب نجدة ليقتله . فاخفى نجدة في بعض دور ماذريه ينتظر رجوع
عساكره الذين كان فرقهم في سواحل الشام واليمن
ونادى منادي أبي فديك « مَنْ دُلَّنا على نجدة فله عشرة آلاف
درهم ، وأيُّ مملوكٍ دُلَّنا عليه فهو حرٌّ » . فدلت عليه أمة للذين كان
نجدة عندهم . فأنفذ أبو فديك راشداً الطويل في عسكر إليه .
فكبسوه وحملوا رأسه إلى أبي فديك

فلما بُدِّل نجدة صارت النجدة بعده ثلاث فرق : فرقة أكفرته
وصارت إلى أبي فديك كراشد الطويل وأبي السُّمراخ ، وفرقة عذرتة
فيما فعل - وهم النجدة البوم ، وفرقة بعدوا عن اليمامة وكانوا بناحية
البصرة وتوقعوا عن الحكم في نجدة بشي^(١) . وقالوا « لا ندري هل
أحدث تلك الأحداث أم لا . فلا نبرأ ، نه إلا باليقين »

وبعث عبد الملك بن مروان عمر^(٢) بن عبيد الله بن معمر التيمي
في جند ، فقتلوا أبافديك وبعثوا برأسه إلى عبد الملك
فهذه قصة النجدة منهم

٤ - فذكر الصفرية^(٣) منهم

وهم أتباع زياد بن الأصفر . وقولهم كقول الازارقة ، [٥٠]

(١) « توقفوا في أمره » مطبوعة بدر ص ٧٠

(٢) « يعمر » في مطبوعة بدر ص ٧٠ وهو خطأ . راجع الطبري

٧٥٣ : ٢ - ٧٥٥

(٣) « وزعم بعضهم أن الصفرية بكسر الصاد » - المقرئ ٢ : ٣٥٤ .

راجع « اب المبات » ص ١٦٢

غير أنهم خالفوه في قتل الأطفال والنساء^(١)

٥ — ذكر العجاردة

وكلهم من أتباع عبد الكريم بن عجرد . وكانوا أتباع^(٢) عطية التحفيري . فافترقت العجاردة شرفاً يجمعها القول بأن الطفل يُدعى إذا بلغ ، ويجب البراءة منه قبل ذلك حتى يدعى إلى الإسلام^(٣) أو يصفه هو . وفارقوا الأزارقة في استحلال أموال مخالفيهم ، وقالوا « لا يحل مال أحد منهم حتى يُقتل فيكون ماله فيثاً^(٤) »

٦ — ذكر الخازمية^(٥) منهم

هؤلاء أكثر عجاردة مسجنان . وقالوا في باب القدر والاستطاعة والمشبعة بتول أهل السنة . وكفروا الميمونية الذين قالوا بتول المعتزلة في باب القدر والاستطاعة

(١) أي أنهم لم يحكموا بقتل أطفال المشركين وكافهم

(٢) « وكان عبد الكريم من أتباع » — مطبوعة بدر ص ٧٢

(٣) « قالت العجاردة . . . ان من بلغ الحلم من أولادهم وبناتهم فهم راء منه ومن دينه حتى يقر بالإسلام فيتولاه حينئذ » — ابن حزم ٤ : ١٩١

(٤) هذه الجملة مخصرة عن الأصل كما يظهر من مقابلة مطبوعة بدر ص ٧٣ . ووصف العجاردة هذا خص به المبرزي ٢ : ٣٥٤ طائفة منهم سبها الميمونية نسبة ليمون بن عمران

(٥) « الخازمية » في مطبوعة بدر ص ٧٣ . وهم اصحاب حازم بن علي -

ثم إن الحازمية خالفوا أكثر الخوارج في أمور وافقوا فيها أهل السنة

٧ - ذكر الشيعية

وقولهم كقول الحازمية . وإنما ظهر ذكرهم حين نازع زعيمهم المعروف بشُعيب^(١) رجلاً من الخوارج اسمه ميمون . وكان السبب في ذلك أنه كان لميمون على شُعيب مالٌ ، فتقاضاه . فقال « أعطيكهُ إن شاء الله » . فقال ميمون « قد شاء الله ذلك الساعة » . فقال « لو شاءه لم أستطع أن لا أعطيكهُ » . فقال ميمون « قد أمر الله بذلك ، [٥١] وكلُّ ما أمر به فقد شاءهُ . وما لم يشأْ لم يأمر به » . فافتقرت العجاردة عند ذلك . فتبع قوم شُعيباً ، وتبع آخرون ميموناً وكتبوا في ذلك إلى عبد الكريم بن عجرد ، وهو يومئذ في حبس السلطان . فكتب في جوابهم « أنا نقول ما شاء الله كان ، وما لم يشأْ لم يكن . ولا نُلحق بالله سوءاً » . فوصل الجواب إليهم بعد موت ابن عجرد . فادّعى ميمون أنه قال بقوله لأنه قال « لا نُلحق بالله سوءاً » وادّعى شعيب أنه قال بقوله لأنه قال « ما شاء الله كان ، وما لم يشأْ لم يكن » . ومالت الحازمية وأكثر العجاردة إلى شعيب ، ومالت الحمزية مع القدرية إلى ميمون

(١) شعيب بن محمد - الشهرستاني ١ : ١٧٥

ثم زادت الميمونية على كفرها ان قالت بجواز نكاح بنات
البنات وبنات البنين . وسند كرم في فرق النلاة الخارجين عن الملة

٨ - ذكر الخلفين منهم

أتباع خلف الذي قاتل حمزة^(١) الخارجي . وهم لا يرون
القتال إلا مع إمام منهم . [وقد] كفوا أيديهم لعدم^(٢) من
يصلح للإمامة

٩ - ذكر العلوية والمجهولية منهم

[هاتان] فرقتان كانتا من جملة الحازمية . ثم إن العلوية
خالفت سلفها في شيئين : أحدهما دعواها أن من لم يعرف الله بجميع
أسمائه فهو جاهل به - والجاهل به كافر ، الثاني أنهم قالوا إن أفعال
العباد [٥٢] غير مخلوقة^(٣) لله سبحانه

وإنهم^(٤) قالوا في الاستطاعة والمشيئة بقول أهل السنة في أن
الاستطاعة مع الفعل وأنه لا يكون إلا ما شاء الله

(١) وفي الطبري ٢ : ١٩٨١ « أبو حمزة الخارجي » وهو المختار بن عوف
الأزدي ولقد ورد ذكره في « الاصابي » ٢٠ : ٩٧ - ١١١ مع أبي حمزة
الاباضي عبد الله . راجع خطبه في « العقد الفريد » ٢ : ١٥٦ - ١٥٧

(٢) « لفقدهم » - سبعة بدر ص ٧٥

(٣) « أفعال العباد مخلوقة لله » - الشهرستاني ١ : ١٨٠

(٤) « واكتنهم » - سبعة بدر ص ٧٦

والجهولية أكفرت العلوية في قولهم **إِنْ مَنْ لَمْ يَعْرِفِ اللَّهَ بِجَمِيعِ أَسْمَائِهِ فَهُوَ كَافِرٌ**^(١)

١٠ — ذكر الصلوة

[هؤلاء] منسوبون إلى صلّت بن عثمان^(٢) ، وكان من المجاردة . غير أنه قال « إذا استجاب لنا الرجل وأسلم تولّيناهُ وبرئنا من أطفاله لأنهم ليس لهم إسلام حتى يُدركوا »

١١ — ذكر الحمزية

[هؤلاء] أصحاب حمزة^(٣) الذي حاث بسجستان وخراسان ومُكرّان وقُهِستان^(٤) وكرمان . وكانت له جيوش^(٥) كثيرة . وكان

(١) أي لأنّ الجهولية قالت مَنْ علم بعض أسماء الله وصفاته وجهل بعضها فقد عرف الله - الشهرستاني ١ : ١٨٠

(٢) اتفق الشهرستاني ١ : ١٧٣ والمقرّبي ٢ : ٣٥٥ على تسميته « عثمان بن أبي الصلت » . وكذلك ورد اسمه في « لب الباب » ١٦٢ . ولقد أضاف البغدادي - مطبوعة بدر ص ٧٦ - « وقيل صلّت بن أبي الصلت » . وفي « شرح المواقف » ٣ : ٢٩٢ « عثمان بن أبي الصلت وقيل الصلت ابن الصامت »

(٣) « بن أكرّك » - مطبوعة بدر ص ٧٦ . وفي الشهرستاني ١ : ١٧٤ والمقرّبي ٢ : ٣٥٥ « بن أدرك » وفي الطبري ٣ : ٦٣٨ « بن أترك »

(٤) « قوهستان » في « مرآة الاطلاع » ٢ : ٤٦٢

(٥) « وهزم الجيوش » - مطبوعة بدر ص ٧٧

من المجاردة الحازمية . ثم خالفهم في باب القدر والاستطاعة فقال فيها بقول القدرية . وأكفرته الحازمية بذلك

وكان لا يستحل غنائم محالفيه مع قوله^(١) بأنهم مشركون . وكان يأمر بإحراق أموال من ظهر عليهم وعقر^(٢) دوابهم . ويقتل الأُمري من مخالفه

وكان ظهوره في أيام الرشيد سنة تسع وسبعين ومائة . واتصلت مدته إلى صدر من خلافة المأمون وقد قال^(٣) شاعره : —

أُميرُ المؤمنين على رُشاد وخير^(٤) هداية نعمَ الأمير
أُميرُ يفضُلُ الأُمراءَ فضلاً كما فضل السُّها القمرُ المنيرُ
[٥٣] وأرسل المأمون لمحاربه طاهر بن الحسين ، فجرت^(٥)
بينهما حروب قُتل فيها نحو من ثلاثين ألفاً ، أكثرهم من أصحاب
حمزة . ثم إن المأمون استدعى طاهراً وبعثه إلى مصر^(٦) . فقطع

(١) « قولهم » في المخطوطة

(٢) « عقد » في مطبوعة بدر ص ٧٧ وهو خطأ في القراءة

(٣) « يقول » في المخطوطة . والشاعر المقصود هو طلحة بن فهدي .

راجع مطبوعة بدر ص ٧٧

(٤) « غير » في مطبوعة بدر ص ٧٧

(٥) « فدارت » - مطبوعة بدر ص ٧٩

(٦) « وبعث به إلى منبج » - مطبوعة بدر ص ٧٩ . وهو خطأ

في القراءة

حمزة في خراسان . فخرج اليه عبد الرحمن النيسابوري في عشرين ألفاً من غزاة نيسابور ، فهزموا حمزة بأذن الله وقتلوا الالوف من أصحابه . وانفلت حمزة جريحاً ، فات في هزيمته وأراح الله المسلمين منه ومن أتباعه .

١٢- ذكر الثعلبية منهم

[هؤلاء] أتباع ثعلبة بن مشكان^(١) . وكان من العجاردة . فكفر بعد ذلك عبد الكريم بن عجرد حتى خالفه في الاطفال^(٢)

١٣- ذكر المعبدية منهم

فهم فرقة قالت بإمامة رجل منهم بعد ثعلبة اسمه معبد خالف جمهور الثعلبية في [أخذ] الزكوة من العبيد وإعطائهم إياها . وأكفر سائر الثعلبية حيث لم يقولوا بذلك^(٣)

١٤ - الاغنية

[هؤلاء] أتباع رجل منهم يُعرف بالأخنس^(٤) . كان في أول

(١) الشهرستاني ١ : ١٧٧ بسميه « ثعلبة بن عامر » والمقرئ ٣٥٥ : ٢

يتبعه في ذلك

(٢) « حكم الأطفال » - مطبوعة بدر ص ٨٠ . ووجه الاختلاف ان عبد الكريم قال تتبرأ من الاولاد قبل البلوغ أما ثعلبة فقال لا تتبرأ منهم بل

تتولاهم - مقرئ ٣٥٥ : ٢

(٣) قابل مطبوعة بدر ص ٨٠

(٤) « أخنس بن قيس » - « شرح المواقف » ٣ : ٢٩٣

أمره على قول الثعالبية في موالاة الاطفال ، ثم خلس من بينهم^(١)
فقال « يجب علينا أن نتوقف »^(٢)

١٥ - ذكر الثعالبية من الثعالبية

[هؤلاء] أتباع شيبان^(٣) الخارجي الذي خرج في أيام أبي
مُسلم . وكان يقول بمشبهة الله بخلقه . فأكفره سائر الثعالبية وأهل
السنّة بقوله بالتشبيه . وأكفره [٥٤] الثعالبية والخوارج كلها
لمعاوته^(٤) أبا مُسلم الخراساني^(٥) صاحب الدولة العباسية

١٦ - ذكر الرشيديّة

نُسبوا إلى رجل من الثعالبية اسمه رشيد^(٦) . وكان من قوله

(١) أي رجح عنهم

(٢) « نوقف عن جميع من في دار التقية إلا من عرفنا منه إيماناً
فتوليه عليه (فتتولاه - المقرئ ٢ : ٣٥٥) أو كفرأ فبرئنا منه » - مطبوعة
بدر ص ٨١

(٣) « شيبان بن سلمة » - مطبوعة بدر ص ٨١ وهو شيبان بن سلمة .
الحروري (شيبان الأصغر) الخارجي . الطبري ٢ : ١٩٩٠ - ١٩٩٧

(٤) « في معاوته » - مطبوعة بدر ص ٨١

(٥) هذه الكنية والنعت بمدّها ساقطان من مطبوعة بدر ص ٨١ ونظنهما
مزاين في المخطوطة التبريد أبي .

(٦) سماه السهرستاني ١ : ١٦٧ ، ١٠١١ - ١٠١٢

« فيما سُئِيَ بالعيون والأنهار نصف العشر^(١) ، وإنما يجب العشر الكامل في ما سقته السماء »

١٧ — ذكر المكرمية

وهي الفرقة السادسة^(٢) من الثمالية ، أتباع أبي مكرم^(٣) .
زعموا أن تارك الصلاة كافر لا^(٤) لاجل ترك الصلاة لكن لجهله بالله عز وجل . وزعموا أن كل ذي ذنب جاهل بالله ، والجهل بالله كفر
فهذا بيان فرق الثمالية

١٨ — ذكر الإباضية^(٥)

أجمعوا على إمامة عبد الله بن إباح ، واقتروا فرقا يجمعها

(١) وحقه ان يكون العشر بموجب الشريعة الاسلامية - البلاذري
« فتوح البلدان » ٧٠ . ومن غريب أمر هذه الفرقة أنها نشأت لخالفها الأمة
على مبدأ فقهي اقتصادي
ومن غريب أمر هذه الفرقة أنها نشأت لخالفها أهل السنة على مبدأ
اقتصادي

(٢) « الثالثة » في مطبوعة بدر ص ٨٢ وهو خطأ

(٣) هكذا في ابن حزم ٤ : ١٩١ . المريرزي ٢ : ٣٥٥ « أبي المكرم »
والشهرستاني ١ : ١٧٩ « مكرم بن عبد الله العجلي »

(٤) ساقطة من مطبوعة بدر ص ٨٢

(٥) وتلفظ في افريقية « الأباضية » - Goldziher « Dogme » ص ١٩٣
ولم يزل من هذه الفرقة بقايا الى عهدنا الحاضر في طرابلس الغرب وفي زنجبار .
ولا شك ان إباضي افريقية الشرقية نزحوا اليها من عمان في بلاد العرب

القول بكفار هذه الأمة^(١) وأنهم ليسوا بمؤمنين ولا مشركين ولكنهم كفّار. وأجازوا شهادتهم، وحرّموا دماءهم سرّاً واستحلّوها علانية، وصحّحوا منا كحتمهم والتوارث منهم، واستحلّوا من أموالهم الخيل والسلاح - فأمّا الذهب والفضة فإنها تُردُّ^(٢) إلى أصحابها ثم اختلفت الإباضية منهم أربع فرق وهي: الحفصية، والحارثية، واليزيدية^(٣)، وأصحاب طاعة لا يُراد الله بها واليزيدية منهم^(٤) [٥٧] غلاة نذكرهم في باب فرق الغلاة

١٩ - ذكر الحفصية

قالوا بإمامة حفص بن أبي المقدم . وكان يزعم أن بين الإيمان

(١) « بكفار مخالفين من هذه الأمة » في مطبوعة بدر ص ٨٢ وهو أوضح

(٢) « فإنهم يردونها » - مطبوعة بدر ص ٨٣

(٣) هكذا في مطبوعة بدر ص ٨٣ وفي الشهرستاني ١ : ١٨٣ والمقرئ ٢ : ٣٥٥ . أما في المخطوطة فقد وردت خطأ « الزيدية » وهم أتباع يزيد بن أبي أنيسة

(٤) هنا تشويش في المخطوطة فالصفحتان اللتان جعلها مجلداً المخطوطة ٥٥ و ٥٦ يجب أن تتأخرا بحيث تصبحا ص ٥٨ و ٥٩ ولقد أعدنا ترتيب الصفحات مستعينين بمطبوعة بدر ص ٨٣ - ٩٢ . وفي مستهل ص ٥٥ في المخطوطة البيتان اللذان مطلعهما « أقامت غزاة الخ » ثم تأتي فقرة أولها « وصبر الحجاج لهم في داره الخ » وهي نمة المقال عن « الشيبية » ويعقب ذلك « الفصل الثالث من فصول هذا الباب في بيان مقالات فرق الضلال من القدرية والمعتزلة الخ » ثم المال عن الحفصية فالحارثية فأصحاب طاعة لا يراد الله بها فالشيبية

والشرك معرفة الله ، فمن عرفه ثم كفر بما سواه من رسول أو جنّة أو نارٍ أو حمّل بجميع المحرمات من قتل النفس واستحلال الزنا فهو كافر بريء من الشرك . ومن جهل بالله وأنكره فهو مشرك . وتأولوا في عثمان مثل تأويل الرافضة في أبي بكر وعمر . وزعموا أن عليّاً هو الذي أنزل الله فيه « ورن الناس من يُجيبك قوله في الحياة الدنيا ويُشهد الله على ما في قلبه وهو اللد الخصام ^(١) » وإن ابن ماجم هو الذي أنزل الله فيه « ورن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله » ^(٢)

٢٠ - ذكر الخارئة منهم

[هو لا -] أتباع حارث ^(٣) بن مزبد الإباضي . قالوا في باب القدر بمثل قول المعتزلة

٢١ - ذكر أصحاب طاعة لا يراد الله بها

زعموا أنه يصح وجود طاعات كثيرة ممن لا يريد الله سبحانه بها كما قاله أبو الهذيل وأتباعه من القدرية . وعند أصحابنا لا يصح

(١) القرآن ٢ : ٢٠٠

(٢) القرآن ٢ : ٢٠٣ . وابن ماجم هو قاتل عليّ

(٣) « أبو الحارث » في ' Hughes ' De la ' Histoire de l'Islam ' مادة « الخارئة »

و "Corrèctes Pel'gieuses Musulmans" Depont et C^{op}olair. ص ٥٩

و « شرح المواقف » ٣ : ٢٩٢ والاخير هو المصدر الذي اعتمد عليه Depont

ذلك إلا في طاعة واحدة ، وهو النظر الأول ، فإن صاحبه إذا استدلَّ به كان مُطيعاً لله في فعله — وإن لم يقصد به التقرب إلى الله . [٥٨] ولهم أقوال غير ذلك

٢٢ — ذكر الشيبية

فهم ينتسبون إلى شبيب بن يزيد الشيباني المكنى بأبي الصحاري ويُعرفون^(١) بالصالحية أيضاً لانتسابهم إلى صالح بن مشروح^(٢) الخارجي . وكان شبيب من أصحاب صالح . ثم تولى الأمر بعده على جنده وخرج على بشر بن مروان وكان بالعراق من جهة أخيه عبد الملك . وقيل كان خروجه على الحجاج بن يوسف . وكان القتال بينهم على باب حصن جلولاء^(٣) . وانهزم صالح جريحاً . فلما أشرف على الموت قال لأصحابه « قد استخلفت عليكم شبيباً لأنه رجل شجاع مهيب^(٤) في عدوكم ، فليمنه الفقيه منكم بفقهاءه » . ثم مات

وباعوا شبيباً إلى أن خالف صالحاً في شيء واحد وهو إنه مع أتباعه أجازوا إمامة المرأة منهم إذا قامت بأهـ ورمـ وخرجت على

(١) « وتُعرف » في المخطوطة

(٢) « مشروح » — مطبوعة بدر ص ٨٩ و « مُسرح » في الطبري

٨٨٠ : ٢ — ٨٨١

(٣) « جلولاء » في مطبوعة بدر ص ٨٩ وهو غلط لسخى . راجع الطبري

٨٩٠ :

(٤) ويصح أن تُقرأ في المخطوطة « ثبت »

مخالفهم . وزعموا أن غزاة أُمّ شبيب كانت الإمام بعد قتل شبيب إلى أن قُتِلَتْ . واستدلوا على ذلك بأن " شبيباً لما دخل الكوفة أقام أُمّه على منبر الكوفة ، فخطبت

وذكر أصحابُ التواريخ أن شبيباً في ابتداء أمره قصد الشام ونزل على رَوح بن زُبَاع وقال له « سَلْ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنْ يَفْرُضْ لِي فِي أَهْلِ الشَّرَفِ »^(٢) فَإِنْ لِي فِي بَنِي شَيْبَانَ تَبْعاً كَثِيراً^(٣) . فسأل رَوح بن زُبَاع عَبْدَ الْمَلِكِ بْنِ رِوَانَ ذَلِكَ . فَقَالَ هَذَا رَجُلٌ لَا أَعْرِفُهُ وَأَخْشَى أَنْ يَكُونَ حَرَوْرِيّاً^(٤) فَذَكَرَ رَوحَ لَشَيْبِيبَ أَنَّ عَبْدَ الْمَلِكِ [٥٩] قَالَ إِنَّهُ لَا يَعْرِفُكَ . فَقَالَ شَيْبِيبُ « سَمِعْتُ بَنِي هَذَا » وَرَجَعَ إِلَى بَنِي شَيْبَانَ

وَجَمَعَ مِنَ الْخَوَارِجِ الصَّالِحَةِ مَقْدَارَ أَلْفِ رَجُلٍ وَاسْتَوْلَى بِهِمْ عَلَى الْمَدَائِنِ وَغَيْرِهَا . فَبَعَثَ إِلَيْهِ الْحَجَّاجُ أَلْفَ فَارِسٍ فَهَزَمَهُمْ ، ثُمَّ

(١) وفي المخطوطة « أَنْ »

(٢) أي أن يجعل عطائي من بيت المال شأن آل النبي وذوي قرباه

(٣) هذه الكلمة وما بعدها إلى « أن عبد الملك » أخذناها عن مطبوعة

بدر ص ٩٠ لأنها مقصودة من المخطوطة . وروح بن زُبَاع ذكره الطبري

٢ : ٤٢٤ و ٤٦٨ و ٤٦٩

(٤) « حروري » نسبة إلى حروراء وهي بلد قرب الكوفة أقام فيها

الخوارج . والمقرزي ٢ : ٣٥٠ عد الحرورية فرقة من فرق الاسلام وفي

٢ : ٣٥٤ جمل الحرورية مرادفاً للخوارج

وجهه إليه النبي فارس^(١) فهمهم شبيب . وما زال كذلك حتى هزم
للحجاج^(٢) عشرين جيشاً في مدة سنتين
ثم أنه كبس الكوفة ليلاً ومعه ألف من الخوارج ، ومعه أمه
غزالة^(٣) واهراته جُهيزة في مائتين من نساء الخوارج قد اعتقلن
الرماح وتقلدن السيوف . فدخل الكوفة ودخلها ليلاً وقصد المسجد^(٤)
الجامع وقتل حراس المسجد والمعتكفين فيه ونصب أمه غزالة على
المنبر ، نطبت فقال خزيم^(٥) بن قانك الأسدي في ذلك : — [٥٥]
أقامت غزالة سوق^(٦) الضراب لأهل العراق حولاً قيطا
سمت للعراقيين في جيشها فلاقى العرامان سهماً أحيطا^(٧)
وصبر الحجاج لهم في داره ، لأن جيشه كانوا متفرقين ، إلى
أن اجتمع جنده إليه بعد الصبح
وصلى شبيب بأصحابه في المسجد^(٨) وقرأ في ركعتي الصبح

(١) هذا العدد ساقط من مطبوعة بدر ص ٩٠

(٢) « الحجاج » في المخطوطة

(٣) جعلها الطبري ٢ : ٨٦١ و ٨٩٢ زوجة شبيب لا أمه

(٤) « مسجد الجامع » في المخطوطة . وفي مطبوعة مصر ص ٩٠ « فلما

كبس الكوفة ليلاً قصد المسجد الجامع »

(٥) هكذا في مطبوعة بدر ص ٩١ وفي « الاغانى » ١٠ : ٨٥ . راجع

فهرس « الاغانى » : خرم بن قانك وخزيم بن الاخزم (ابن قانك)

(٦) « سيوف » في مطبوعة بدر ص ٩١

(٧) « نلاق العراقيين منها عطلا » — مطبوعة بدر ص ٩١

(٨) « مسجد الكوفة »

سورتي^(١) البقرة وآل عمران . ثم وافاهُ الحجاج في أربعة آلاف من جنده . واقتتل الفريقان في سوق الكوفة إلى أن قُتل أكثر^(٢) أصحاب شبيب ، وانهزم شبيب في من بقي معه إلى الأنبار . فوجه الحجاج في طلبه جيشاً ، فهزموا شبيباً من الأنبار إلى الأهواز وبعث الحجاج سفيان^(٣) ابن الأبرد الكلي في ثلاثة آلاف لطلب شبيب . فنزل سفيان على شط الدجيل . وركب شبيب جسر الدجيل ليعبر إليه . وأمر سفيان أصحابه بقطع جبال الجسر . فاستدار الجسر ، وغرق شبيب مع فرسه وهو يقول « ذلك تقدير العزيز العلام »

وبإيع^(٤) أصحاب شبيب في الجانب الآخر غزالة أم شبيب . وعقد سفيان الجسر وعبر إلى ألتك الخوارج مع جنده وقتل أكثرهم ، وقتل غزالة أم شبيب وأمرأته جُهيزة وأسر الباقين من أتباع شبيب وأمر الغواصين بإخراج شبيب [٥٦] من الماء . وأخذ رأسه وأنفذه مع الأسراء إلى الحجاج . فلما وقف الأسرى بين يدي الحجاج أمر بقتل رجل منهم فقال له اسمع مني بيتين أختم بهما عملي ، ثم أنشأ يقول : —

(١) « بسورتي » في المخطوطة

(٢) ساقطة من مطبوعة بدر ص ٩١

(٣) « لسفيان » في المخطوطة

(٤) وفي المخطوطة « تابع » . راجع مطبوعة بدر ص ٩١

أَبْرَأ^(١) إِلَى اللَّهِ مِنْ صَمْرٍ وَشَيْعَتِهِ وَمِنْ عَلِيٍّ مِنْ أَصْحَابِ صِفَيْنِ
وَمِنْ مَحَاوِيَةِ الطَّاعِي وَشَيْعَتِهِ لَا بَارَكَ اللَّهُ فِي الْقَوْمِ الْمَلَاعِينِ
نَأْمُرُ بِقَتْلِهِ . وَقَتْلُ جَمَاعَةٍ مِنْهُمْ ، وَأَطْلُقُ الْبَاقِينَ

قال عبد القاهر — يُقَالُ لِلشَّيْبِيَّةِ مِنَ الْخَوَارِجِ أَنْ كَرَّمْتَ عَلَى
عَائِشَةَ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ خُرُوجَهَا مَعَ جَنْدِهَا الَّذِي كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ مُحَرَّمٌ^(٢)
لَهَا لِأَنَّهَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ ، وَمَعَهَا أَخُوهَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَابْنُ أُخْتِهَا عَبْدُ اللَّهِ
ابْنُ الزَّيْبِرِ ، وَتَلَوْتُمْ عَلَيْهَا قَوْلَ اللَّهِ « وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ »^(٣) . فَبَلَاءُ
تَلَوْتُمْ هَذِهِ الْآيَةَ عَلَى غَزَاةِ أُمِّ شَيْبِيبٍ وَكَفَرْتُمُوهَا بِخُرُوجِهَا^(٤) ؟

(١) أصله أَبْرَأُ خَفَفَ

(٢) أَي لَا تَحُلُّ لَهُ فِي الزَّوْجِ

(٣) الْفَرَّانُ ٣٣ : ٣

(٤) فِي هَذِهِ الْفَقْرَةِ تَقْدِيمُ بَعْضِ عِبَارَاتٍ وَتَأْخِيرُ أُخْرَى عَمَّا فِي مَطْبُوعَةٍ

الفصل الثالث

من فصول هذا الباب

في بيانه مقالات فروع المصطلح من القدرية والمعتزلة^(١)

قد ذكرنا قبل هذا ان المعتزلة اختلفت فيما بينها اثنتين وعشرين فرقة: فرقتان منها من جملة فرق الثلاثة في الكفر نذكرهم في بابهم — وهما الحايطية^(٢) والحمارية — وعشرون منها قدرية محضة يجمعها كلها أمور منها نفهم صفات الله الأزلية^(٣) [وزادوا على هذا بقولهم ان الله تعالى لم يكن له^(٤)] [٦٠] في الازل اسم ولا صفة^(٥). ومنها قولهم باستحالة رؤية الله بالابصار. وزعموا أنه لا يرى نفسه ولا يراه غيره. واختلفوا هل رأى^(٦) غيره أم لا ، فأجازهم قوم وأباه آخرون

(١) « القدرية المعتزلة » في مطبوعة بدر ص ٩٣ « وشرح المواقف » ٣ : ٢٨٢ يلقب المعتزلة على الاجمال « القدرية »

(٢) « الحايطية » في المخطوطة . وستأتي

(٣) راجع « الاقتصاد في الاعتقاد » للفراني طبعة مصر ص ٥٨

(٤) هذه العبارة ساقطة من المخطوطة ولقد نقلناها من مطبوعة بدر

ص ٩٣

(٥) ابن العبري « مختصر تاريخ الدول » (طبعة الاب صالحاني) ص ٦٤ : « أما المعتزلة فالذي يمسهم من الاعتقاد القول بنفي الصفات القديمة من ذات الباري تعالى هرباً من أقانيم النصارى »

(٦) « هل هو راء » مطبوعة بدر ص ٩٤ وهو الأظهر

منهم، ومنها اتفاقهم على ان كلام الله يحدث . وأكثرهم اليوم يسمون كلامه مخلوقا . ومنها قولهم ان الله غير خالق لا كسباب^(١) الابد ولا لشيء من اعمال الحيوانات . وزعموا أن الناس هم الذين يقدرون أكسابهم^(٢) وأنه ليس لله عز وجل في أكسابهم ولا في أعمال سائر الحيوانات صنع ولا تقدير . ولأجل هذا القول سُمّاهم المسلمون قَدَرِيَّةً^(٣) . ومنها اتفاقهم على دعواهم في الفاسق من أمة الاسلام بالمنزلة بين المنزلتين

(١) جمع كسب وهو العمل الذي يكسب منه المرء معاشه . او ما يكسبه المرء من عمله

(٢) وبعبارة عصرية « الانسان حر الإرادة فيما يعمل » فالمعزلة هم في الاسلام القائلون بحرية ارادة الانسان (free - willers) . وأهمية هذه الفرقة قائمة في تعليمها هذا وفي انها أول فرقة علقت على العقل البشري أهمية واعلمته حتى في مسائل الدين

(٣) القدريّة فرقة ظهرت في عاصمة الامويين وعلمت بأن للانسان قدراً - أي استطاعة - على أعماله . وبعبارة أخرى ان الانسان حر الإرادة . وهي أول فرقة افترقت على عقيدة دينية فلسفية لاسياسية ولقد بلغ من أمر القدريّة ان اعتنق مذهبها خليفان معاوية بن يزيد ويزيد بن الوليد أما مشكلة التوفيق بين ارادة الانسان ومسؤوليته من جهة وقدرة الله على كل شيء من جهة أخرى هي مشكلة قديمة أشغلت عقول اليونانيين قبل العرب . وكلام مكحولند Wushim " Theology ص ١٢٧ - ١٢٩ وغلد نصير « Dogme » ص ٢٥ و ٨٠ يعتبر ان القدريّة فرقة سابقة للمعزلة ومعهدة السبيل لها . فالمعزلة هي وريثة القدريّة وابتها الروحية . ومع ان هذه الفرقة انقرضت فاننا نرى النور آثار مبادئها العنيفة الحرة في الحركة الزائمه بها في الهند السيد أمير علي والسيد احمد خن بهادور وغيرهما من ذوي النزعات الحديثة

وهي إنه فاسق لا مؤمن ولا كافر . وأجمعوا على أن الله لا ينفرد
لمرتكبي الكبائر بالتوبة

١ - ذكر المواصلة منهم

أتباع وإصل بن عطاء الغزال^(١) رأس المعتزلة وداعيتهم^(٢) إلى
بدعتهم بعد مبعث الجهنمي وخيلان الدهشتي . وكان من متبائي مجلس الحسن
البصري في زمن فتنة الأزارقة . وكان الناس يؤثرون مختلفين في أصحاب
الذنوب من أمة الإسلام على فرقي فرقة تزعم أن مرتكب الصغيرة
أو الكبيرة كافر مشرك بالله . وكان هذا قول الأزارقة من الخوارج .
وزعم [هؤلاء] أن أطفال المشركين مشركون ولذلك استحلوا قتل
الأطفال من مخالفتهم وقتل نسائهم . [٦١] وخالفهم الصفرية في
الأطفال . وزعمت النجدات أن صاحب الذنب الذي أجمعت الأمة
على تحريمه^(٣) كافر مشرك . وذهب علماء التابعين في ذلك العصر
وأكثر الأمة إلى أن صاحب الكبيرة مؤمن لما فيه من معرفته
بالله وتوحيده وصفاته وعدله وحكمته ومعرفته بالرسل والكُتب
المنزلة ، وبأن كل ما جاء من عند الله حق ولكنه فاسد

(١) توفي ١٣١/٧٤٨ وهو المعتبر بحسب التقايد العربية مؤسس الممثلة

راجع غولدستين "Dogma" ص ٨٠ - ٨١

(٢) « وداعيتهم » مطبوعة بدر ص ٩٦

(٣) تحريم الذنب

وخرج واصل عن [قول] هذه الفرق كلها ، وزعم أن الفاسق من الأمة لا مؤمن ولا كافر . فطرده الحسن البصري عن مجلسه بهذه البلعة فانضم إليه جماعة عند سارية من سواري مسجد البصرة منهم عمرو بن عبيد بن باب . فقال الناس فيهما « قد اعتزلا قول الأمة » . فسئوا من يومئذ معتزلة ^(١) . فأظهرا بدعتهما هذه وضما إليها القول بالقدر على رأي معبد الجهنى . فقال الناس لو اصل إنه مع كفره قدري

ثم إن واصلًا وعمرًا وافقا الخوارج في القول بتخليد أصحاب الكبار في النار مع قولهما أنهم موحدون ولايسوا بمشركين ولا كافرين . ولهذا قيل « المعتزلة مخانث الخوارج » . ولهذا نسبوا

(١) والحقيقة أنهم سموا كذلك لأنهم في بادئ أمرهم كانوا يعتزلون عن العالم ويعيشون عيشة الزهد

ومن الالقاب التي انتحلوها لانفسهم « أهل التوحيد والعدل » . سمو أنفسهم أهل التوحيد لأنهم ضاددوا نظرية قدم القرآن وقالوا بتخلعهم ولم يعتبروا صفات الله أزلية ثلاثية أقانيم من أقانيم الله على ما اعتراه المسيحيون . وسموا أنفسهم « أهل العدل » لأن العقيدة الإسلامية الأصلية قالت بأن الله يعمل ما يشاء ومقياس العدل والظلم يتوقف على إرادته المطلقة . أما المعتزلة فذهبوا إلى أن الله لا يتصرف عن غير قاعدة بل يطبق أعماله على مقياس للعدل والحلال هي حارجية عنه

هذين إلى الخوارج . فقال اسحاق بن سويد العتوي ^(١) يهجو
واصلاً وثمرًا :

بَرِثْتُ مِنْ اخْوَارِجِ اسْتُمْنِمِ مِنْ الْغَزَالِ مِنْهُمْ وَابْنِ بَابِ
وَمِنْ قَوْمٍ إِذَا ذَكَرُوا عَلِيًّا يَرُدُّونَ السَّلَامَ عَلَى السَّحَابِ ^(٢)
[٦٢] ثُمَّ أَنَّ وَاصِلًا فَارَقَ السَّلَفَ بِيَدَعَةٍ ثَالِثَةٍ ، وَذَلِكَ أَنَّهُ وَجَدَ
أَهْلَ عَصَرِهِ مُخْتَلِفِينَ فِي عَلِيٍّ وَأَصْحَابِهِ فِي طَلْحَةَ وَالزُّبَيْرِ وَهَاشِمَةَ
وَأَصْحَابِهِمْ يَوْمَ ابْتِلَى فَزَعَمَتِ اخْوَارِجُ أَنَّ حَاشَةَ وَأَصْحَابَهَا كَفَرُوا
بِقِتَالِهِمْ عَلِيًّا ، وَأَنَّ عَلِيًّا كَانَ عَلَى الْحَقِّ إِلَى يَوْمِ التَّحْكِيمِ ثُمَّ كَفَرُوا
بِالتَّحْكِيمِ . وَكَانَ أَهْلُ السُّنَّةِ يَقُولُونَ بِصِحَّةِ إِسْلَامِ الْفَرِيقَيْنِ ، وَأَنَّ
عَلِيًّا كَانَ عَلَى الْحَقِّ وَمَنْ خَالَفَهُ لَمْ يَوْجِبْ خِلَافُهُ لَهُ كُفْرًا وَلَا فُسْقًا
يُسْقِطُ شَهَادَتَهُمْ ^(٣) . وَخَرَجَ وَاصِلٌ عَنْ قَوْلِ الْفَرِيقَيْنِ وَزَعَمَ أَنَّ فَرْقَةً
مِنَ الْفَرِيقَيْنِ فَسَقَتْ لَا بِأَعْيَانِهِمْ ^(٤) . وَأَجَازُ أَنْ يَكُونَ الْفُسْقَةُ عَلِيًّا
وَعَمَّارًا ^(٥) وَالْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ وَابْنَ عَبَّاسٍ وَأَبَا أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيَّ وَسَازَ
شِيعَةَ عَلِيٍّ وَأَجَازُ أَنْ يَكُونَ الْفُسْقَةُ مِنَ الْفَرِيقِ الْآخَرِ ^(٦) طَلْحَةَ

(١) «العدري» في مطبوعة بدر ص ٩٩ . راجع J A O S جلد ٢٩ ص ٤٣

(٢) هذه الآيات ذكرها «المعد الفريد» ١ : ٢٥٢ و«الكمال» للمبرّد

(طبعة مصر ١٣٠٨) ٢ : ١٢٣

(٣) جملة « يسقط شهادتهم » صفة « فسقاً »

(٤) أي لا على التعيين

(٥) ابن يامر الصحابي . ذكره النواوي «تهذيب الامماء» (طبعة

قسنطينة ١٨٤٢) ص ٤٨٥

(٦) « من الفريقين » في مطبوعة بدر ص ١٠٠

والزبير وعائشة ثم قال في تحقيق شكّه « لو شهد عليّ وطلحة [أو عليّ] »
والزبير عندي على باقة بقل لم أحكم بشهادتهما لعلمي بأن أحدهما فاسق
لا بعينه . ولو شهد رجلان من أحد الفريقين قبلت شهادتهما »

٢ - ذكر العمريه منهم

أتباع عمرو بن عبّيد بن بابٍ مولى بني تميم . وكان جدّه من
سبي كابل^(١) . وما ظهرت البدع والضلالات في الأديان كلها إلا من
أبناء السبيا^(٢)

وقد شارك عمرو وواصل في بدعته في الفدر وقوله بالمنزلة [٦٣] بين
المنزلتين وفي قوله بردّ شهادة عليّ وطلحة أو الزبير . وافترقت القدرية
بعد واصل وعمر في هذه المسئلة . فقال النظام وعمر والجاحظ في
فريقي يوم الجمل بقول واصل . وقال خوئسب وهاشم الأرقص نجت
القادة وهلك الأتباع . وقال أهل السنة والجماعة بتصويب عليّ رضي
الله عنه وأتباعه يوم الجمل وأن الزبير رجع عن التتال يومئذٍ تائباً .
فلما بلغ وادي السباع قتله بها عمرو بن جرّوز^(٣) وبشر عليّ قاتله

(١) « كامل » في مطبوعة بدر ص ١٠١ وهو خطأ نسخي أو مطبعي .
« كابل » ذكرها « مرصّد الاطلاع » ٢ : ٤٦٩

(٢) هذا يدلّنا على ما كان العوالي من التأثير العظيم على نشوء الفرق
الاسلامية . ولقد جاء معنا قبل ان كبسان مؤلف الفرقة التي تسميت باسمه
كان أيضاً من الموالى

(٣) « حرمون » مطبوعة بدر ص ١٠١ وهو خطأ . ذكره الطاهري

بالنار . وهم ملحقه بالرجوع فرماه . ر ان بن الحكم بسهم فقتله .
وعائشة قصدت الإصلاح بين الفريقين فغابها بنو أزد وبنو صَبَّة^(١)
على أمرها حتى كان من الامر ما كان . ومن قال بتكفير الفريقين أو
أحدهما فهو كافر

٣ - ذكر المهزلية

أتباع أبي الهذيل محمد بن الهذيل المعروف بالعلاف^(٢) . كان
مولى لعبد أميس . وقد صنّف جماعة من طائفة كتباً في تكفيره
ومن فضائله قوله بفناء مقدورات الله عز وجل حتى لا يكون
بعد فناء مقدورات قادرًا على شيء . ولا جل هذا زعم ان نعيم أهل
الجنة وعذاب أهل النار يفتيان وتبقى حينئذ أهل الجنة وأهل النار
خامدين لا يتقدرون على شيء ولا [٦٤] يتقدر الله تعالى في تلك الحال
على إحياء ميت ولا على إماتة حي ولا على تحريك ساكن ولا على
تسكين متحرك ولا على إحداث شيء ولا على إنشاء شيء مع صحة
عقول الأحياء في ذلك الوقت . وتولا في ذلك ضرب من قول جهم
بفناء الجنة والنار ، لأن جهمًا يقول « ان الله قادر في ذلك الوقت
على أن يخلق أمثالهما » . وسبكي له من المدح واكفر عجائب

(١) وفي المخطوطة « بنو أمية » . راسح . طبوعة بدرس ١٠١

(٢) من البصرة توفي ٢٢٦هـ / ٨٤٠م وعاش في عصر كانت تدرس فيه العلوم
اليونانية وتقبل على ثلاثها بدون سؤال وهو أول زعم وكري المعترلة . ولعد
سماه « شرح المواهب » ٣ : ٢٨٣ « أبا الهذيل ، بن حمدان العلاف »

٤ - ذكر النظامية

أتباع أبي اسحاق ابراهيم بن سيار النظام^(١) . كان ينظم الخزر في سوق البصرة . وكان في زمان شبابه قد عاشر قوماً من الشنوية^(٢) ، وخالط بعد كبره قوماً من الملحدة الفلاسفة . ثم خالط هشام بن الحكم الرافضي . فأخذ عن هشام وعن ملحدة الفلاسفة^(٣) قوله بأبطال الجزء الذي لا يتجزأ . وأخذ بقول البراهمة في إبطال النبوات ، ولم يحسر على إظهار هذا القول خوفاً من السيف . فأنكر إعجاز القرآن في نظمه . وانكر ما روي في معجزات نبينا من اشتاق القمر^(٤) ، وتسبيح

(١) هو ثاني قائد فكري بعد العلاف توفي سنة ٢٣١/٨٤٥

(٢) ديانة فارس المائلة بوحود ألهم إلى النور وإله الظلمة . راجع ابن

التديم « الفهرست » (طبعة ليبزغ ١٨٧١) ص ٣١٨

(٣) استعمل العرب لفظة « فلاسفة » - وهي منقولة بحرفها عن كلمة

يونانية - للذين بنوا علومهم على أساس العلوم اليونانية وأخصها الارسطاطالية

إما في الأصل اليوناني أو مترجمة إلى السريانية فاعربية . وكأنا العرب اعتبروا

« الفلسفة » مذهباً خاصاً « والفلاسفة » فرقة مستقلة . وكان لسوء الفلاسفة

في القرن الثالث للهجرة واضعءالهم في القرن السابع راجع () Leary

ص ١٣٥-١٣٦ وربما لم يقد في الاسلام من فرقة أثرت فيها الفلسفة اليونانية بعدد

تأثيرها في فرقة المعتزلة . فنشوء المعتزلة يمثل اعمال طرق البحث والتفكير

اليونانية على عمائد الدين الاسلامية . راجع المقرئ ٢ : ٣٤٤ - ٣٤٥

و٣٥٧-٣٥٨ . والفزالي في « الاقتصاد في الاعتقاد » (مصر ١٣٢٧) يحمل

« المعتزلة والفلاسفة » معاً

(٤) القرآن ٥٤ : ١٠

الحصى في يده ، ونبور الماء من بين أصابعه ، ليتوصل بإنكار معجزاته (صلعم) الى انكار نبوته . ثم أنه استثقل أحكام شريعة الاسلام في فروعها فأخذ في إبطال طرقها فأنكر الإجماع وكونه حجة . وأنكر حجة القياس ^(١) في الفروع . [٦٥] وأنكر الحجة من الأخبار التي لا توجب العلم ^(٢) الضروري . وطعن في فتاوي أعلام الصحابة واكثر المعتزلة متفقون على تكفير النظام . منهم أبو الهذيل ، ومنهم الجبائي . وصنف أبو الحسن الأشعري في تكفير النظام ثلاثة كتب . ونحن نشير إلى بعض ما اشتهر من فضائحه : - منها قوله بأن الله لا يقدر أن يفعل بعباده خلاف ما فيه صلاحهم ، ولا يقدر أن ينقص من نعيم أهل الجنة ذرة ، لأن نعيمهم صلاح لهم ، والنقصان مما فيه الصلاح ظلم عنده ، ولا يقدر الله أن يزيد في عذاب أهل النار ذرة . وزعم أن الله لا يقدر على أن يخرج أحداً من أهل الجنة عنها ، ولا يقدر أن يلقى في النار من ليس من أهل النار . وقال لو وقف طفل على شفير جهنم لم يكن الله قادراً على إلقاءه فيها ، وقدر الطفل على إلقاء نفسه فيها ، وقدرت الزبانية ^(٣) أيضاً على إلقاء

(١) أي حجيته القياس - صلاحيه لأن يكون حجة

(٢) « والعلم » في مطبوعة بدر ص ١١٤ بزيادة الواو

(٣) « ملائكة غلاظ شداد » تطرح المالكين الى النار الابدية .

فيها وقد أكرهته المعتزلة البصرية ^(١) في هذا ، وقالوا ان التادر على العدل يجب أن يكون قادراً على الظلم ، والتادر على الصدق يجب أن يكون قادراً على الكذب - وان لم يفعل الظلم والكذب لتبجحهما ، لأن القدرة على الشيء يجب أن تكون ^(٢) قدرة على ضده . فإذا قال النظام ان الله لا يتدر على الظلم والكذب لزمه أن لا يكون قادراً على الصدق والعدل . [٦٦] واتنوله بذلك كفر

ومن فضائحه قوله بانتسام كل جزء لا إلى نهاية . وفي ضمن هذا القول إحالة كون الله تعالى عيظاً بأجزاء العالم عالمياً به . وذلك خلاف قول الله تعالى « وأحصى كل شيء عدداً » ^(٣) .
ومن فضائحه قوله إله لا يُلم بأخبار الله وأخبار رسوله وأخبار أهل دينه شيء على الحقيقة

ومن فضائحه لعنه الله قوله إن نظم القرآن وحسن تأليفه ليس بمعجزة للنبي (صلى الله عليه وسلم) ، وإنما وجه الدلالة على صدقه ما فيه من الأخبار عن الغيوب - وأما النظم والتأليف فإن العباد قادرون على مثله وعلى ما هو أحسن منه في النظم والتأليف . وفي هذا عناد منه

(١) في عصر انحطاط المعتزلة بعد أيام الخليفة المذوكل اءسمت الفرقة الى شعبتين واحدة في بغداد قضت أيامها في الابحاث الهوائية فيما هو « الشيء » والثانية في البصرة اتني انحصرت ابحاثها في المناقشات بين الجسبانى وابنه أبى هاشم في موضوع « صفات الله »

(٢) « يكون » في المخطوطة

(٣) القرآن ٧٢: ٢٨

لَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى « قُلْ لَنْ أَجْتَمِعَ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ »
يُمَثِّلُ هَذَا الْقُرْآنَ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ . وَلَمْ يَكُنْ غَرَضُ مَنكَرٍ إِعْجَازِ
الْقُرْآنِ إِلَّا أَنْكَارُ نُبُوَّةٍ مِنْ تَحَدَّى الْعَرَبُ بِأَنْ يَمَارِضُوهُ بِمِثْلِهِ ^(١)
وَمِنْ فَضَائِحِهِ أَنَّهُ زَعِمَ أَنَّ مَنْ تَرَكَ صَلَاةً ، فَرُوضَةً عَمْدًا لَمْ
يَصِحَّ قِضَاؤُهُ لَهَا وَلَمْ يَجِبْ عَلَيْهِ قِضَاؤُهَا . وَهَذَا خَرَقٌ لِاجْتِمَاعِ الْأُمَّةِ
فِي كُفْرِهِ . وَمِنْ فَتَاهِ الْأُمَّةِ مَنْ قَالَ بِأَنْ مَنْ قَاتَنَهُ صَلَاةً وَاحِدَةً
إِنَّهُ يَقْضِي صَلَاةً يَوْمٍ وَلَيْسَ . وَقَدْ بَلَغَ مِنْ مَعْظَمِ شَأْنِ الصَّلَاةِ أَنَّ
بَعْضَ الْفُقَهَاءِ أَكْفَرُ مَنْ تَرَكَهَا ^(٢) عَمْدًا ، وَإِنْ لَمْ يَسْتَحِلَّ تَرْكَهَا ،
كَمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ الْإِمَامُ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدَ بْنِ حَنْبَلٍ . وَقَالَ الشَّافِعِيُّ بِوَجُوبِ
قَتْلِهِ إِذَا تَرَكَهَا [٦٧] كَسَلًا . وَخِلَافُ النِّظَامِ لِلْأُمَّةِ فِي وَجُوبِ قِضَا
الصَّلَاةِ الْمَفْرُوضَةِ بِمَنْزِلَةِ خِلَافِ الزَّادِقَةِ ^(٣) فِي وَجُوبِ الصَّلَاةِ ،
وَلَا اعْتِبَارِ بِالْخِلَافَيْنِ

(١) رَاجِعِ الْفَصْلَ الَّذِي عَقَدَهُ ابْنُ حَزْمٍ ٣ : ١٥ - ٢٢ فِي « إِعْجَازِ
الْقُرْآنِ »

(٢) « يَنْكَرُهَا » فِي مَطْبُوعَةِ بَدْرٍ ص ١٣٣ وَهِيَ مُحَرَّفَةٌ عَنْ « يَتْرُكُهَا »
أَوْ « تَرَكَهَا »

(٣) أَطْلُقُ الْمُسْلِمُونَ أَوْ لَا لَفْظَةَ « زَادِقَةٌ » عَلَى كُلِّ مَنْ كَانُوا فِي الْبَاطِنِ
مِنْ أَتْبَاعِ الزُّرُوسَئِرَةِ أَوْ الْمَانَوِيَّةِ أَوْ الْمَزْدَكِيَّةِ أَوْ الْبُودِيَّةِ وَفِي الظَّاهِرِ مِنْ أَبْنَاءِ
الدِّيَانَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ الْغَالِبَةِ " Muslim Theology " Macdonald ، ص ١٣٤ و O'Leary
ص ١٩٠ ثُمَّ تَوَسَّعُوا فِي مَعْنَاهَا وَاسْتَعْمَلُوهَا لِكُلِّ مَنْ كَانُوا مِنْ ذَوِي الْإِنْكَارِ
الْحُرَّةِ وَلَمْ يَقْبَلُوا بِالتَّقَالِيدِ الْقَدِيمَةِ رَاجِعِ NICHOLSON " Studies in Islamic
مختصر الفرق بين الفرق (١٤)

ثم إن النظام لعنه الله طعن في أخبار الصحابة من أجل فتاويهم بالاجتهاد . فذكر الجاحظ عنه في « كتاب المعارف » وفي كتابه المعروف بـ « الفتيا » أنه عاب أصحاب الحديث برواياتهم أحاديث أبي هريرة . وزعم أن أبا هريرة كان أكذب الناس . وطعن في الفاروق عمن الخطاب ، وزعم أنه شك يوم الحديبية^(١) في دينه ، وشك يوم وفاة النبي (صلم) . وأنه كان فيمن نفر بالنبي (صلم) ليلة العقبة^(٢) ، وأنه ضرب فاطمة ، ومنع ميراث العترة^(٣) . وأنكر عليه تغريب نصر بن الحجاج من المدينة إلى البصرة . وزعم أنه ابتدع صلاة التراويح^(٤) ، ونهى عن متعة^(٥) الحج ، وحرّم نكاح الموالى للبريات . وعاب عثمان بإيوائه الحكم ابن [أبي] العاص^(٦) إلى المدينة ، واستعماله الوليد بن عقبة على الكوفة حتى صلى بالناس

« Mysticism » ص ٦٢-٦٣ و Goldziher « Dogme » ص ١٤٥ . « فلزناقة » في الأصل هم المسلمون الذين كانت عقائدهم تقرب من عقائد دبابات فارس والهند وعلى التعصيم من كانوا أحراراً في أفكارهم غير مقيدين

- (١) ابن هشام (طبعة مصر ١٢٩٥) ٢ : ١٧٥ - ١٧٩
- (٢) الليلة التي فيها تمت البيعة للنبي . ابن هشام ١ : ١٥١ و ١٥٣
- (٣) عترة الرجل أخصى أقاربه — ابن الاثير « النهاية » ٣ : ٦٥
- (٤) التراويح جمع رويحة وهي الجلسة التي بعد أرواح ركعات في ليالي رمضان . « صحيح مسلم » ٢ : ١٧٦
- (٥) الزجعة الوعدة في وقت الحج
- (٦) ابن حجر « كتاب الإبرابة » ١ : ٧٠٩

سكران . وزعم أنه استأثر بالحق^(١) . ثم ذكر علياً وزعم أنه سُئِلَ
عن بقره قتلته حماراً ، فقال « أقول فيها برأيي » . ثم قال [النظام]
يجهله [٦٨] « ومن هو حتى يقضي برأيه »

وعاب ابن مسعود في قوله في حديث « برؤع نبت واشق^(٢) »
« أقول فيها برأيي . فإن كان صواباً فمن الله وإن كان خطأ فني » .
وكذبه في روايته عن النبي (صلم) [أنه قال] « السعيد من سعد
في بطن أمه ، والشقي من شقي في بطن أمه » . وكذبه أيضاً في
رواية^(٣) انشقاق القمر^(٤) وفي رواية^(٥) الجن ليلة الجن^(٦) . فهذا
قوله لعنه الله في خيار^(٧) الصحابة وفي أهل بيعة الرضوان^(٨) الذين
أنزل الله فيهم « لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت

(١) أراض لبيت المال بحجة لمواشيه فزعم أن عثمان خص بها نفسه .

راجع « Philip Hitti , « Origins of the Islamic State » ص ٢٣

(٢) العبارة مشوهة . وفي مطبوعة بدر ص ١٣٤ « حديث تزويج بنت
واشتف » والشهرستاني ١ : ٧٣ أغفل هذه الرواية . أما ابن مسعود فهو
عبد الله ذكره الطبري ١ : ٢٣٧٦ والبلاذري ٢٧٣

(٣) « رواية » في مطبوعة بدر ص ١٣٤

(٤) القرآن ٥٤ : ١

(٥) « رواية » في مطبوعة بدر ص ١٣٤

(٦) القرآن ٧٢ : ١ - ٦

(٧) وفي مطبوعة بدر ص ١٣٤ « أخبار » وهي محرفة

(٨) ابن هشام (طبعة مصر ١٢٩٥) ٢ : ١٧٩

الشجرة»^(١). وما للصحابة^(٢) رضى الله عنهم عند هذا الملحد النوري^(٣) «ذنبٌ غير أنهم كانوا موحدين لا يقولون بقول القدرية الذين ادَّعوا مع الله خالقين كثيرين

ثم إنَّ النظام كان مع كفره من أفسق خلق الله وأجرام على الذنوب العظام وعلى إدمان شرب المسكر . وقد ذكر ابن قتيبة في كتاب «تختلف الحديث» أنَّ النظام كان يندو على مُسكر ويروح على مُسكر . وأنشد قوله في الحمر : —

ما زلتُ آخذُ روحَ الزقِّ في لطفٍ واستبيحُ دماً من غير مذبوح
حتى انتشيت^(٤) «ولي رومان في بدنٍ والزقُّ مطرَحُ جسمٍ بلا روح
وما مثلهُ في طمنه على أخبار الصحابة مع بدعته وضلالته إلا
كما [٦٩] قال حسان بن ثابت : —

ما أبالي أنَّبَ بالحرِّزِ تيسٌ أم لحاني بظهر غيبٍ لئيم^(٥)
وقال غيره :

(١) القرآن ٤٨ : ١٨

(٢) وفي المخطوطة «لأصحابه» وهي معرفة

(٣) «النوري» في مطبوعة بدر ص ١٣٤

(٤) «انتشيت» في مطبوعة بدر ص ١٣٦

(٥) «نَبَّ» التيس صاح عند هياجه . «الحرز» وردت في المخطوطة

هكذا «بالحرز» . وهذا البيت ساقط من مطبوعة بدر ص ١٣٦ . راجع

ديوان أحسان بن ثابت (طبعة ليدن ١٩١٠) ص ٦

ما ضرَّ تَغْلِبَ وَإِثْلَ أَهْجَوْتَهَا أَمْ بَلَّتْ حَيْثُ تَنَاطَحَ الْبَحْرَانِ^(١)
 وهل يضرُّ السَّحَابُ نُبَاحُ الْكَلَابِ ؟ وكما لا يضرُّ السَّحَابُ نُبَاحُ
 الْكَلْبِ لا يضرُّ الْإِبْرَادُ الْإِشْرَارُ

٥ — ذُكِرَ الْإِسْوَارِيَّةُ^(٢) مِنْهُمْ

أَتْبَاعُ عَلِيِّ الْإِسْوَارِيِّ^(٣) . وَكَانَ مِنْ أَتْبَاعِ أَبِي هُذَيْلٍ ثُمَّ انْتَقَلَ
 إِلَى مَذْهَبِ النِّظَامِ وَزَادَ عَلَيْهِ فِي الضَّلَالَةِ

٦ — ذُكِرَ الْمَعْمُورِيَّةُ مِنْهُمْ

أَتْبَاعُ مَعْمَرِ بْنِ عَبَّادِ السُّلَمِيِّ^(١) . وَكَانَ رَأْسًا لِلْمَلْحَدَةِ وَذَنَبًا
 لِلْقَدَرِيَّةِ . وَفَضَائِحُهُ عَلَى الْأَعْدَادِ كَثِيرَةٌ الْأُمْدَادُ : — مِنْهَا قَوْلُهُ
 إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَخْلُقْ شَيْئًا مِنَ الْأَعْرَاضِ ، وَإِنَّمَا خَلَقَ الْأَجْسَامَ^(٥) ،

(١) استشهد بهذا البيت والمثل بعده الجاحظ « كتاب الحيوان » (طبعة

مصر ١٩٠٧) ٧:١

(٢) هذه الفرقة وما بعدها إلى « ذكر البشرية » ساقطة من مطبوعة

بدر راجع ص ٩٥ و ١٣٧ من مطبوعة بدر

(٣) أبو علي عمرو بن قائد الأسواري - المقرئ ٣٤٦:٢ . وهو منسوب

إلى قرية من قرى أصهان - الأسيوطي « لب اللباب في تحرر الألساب »

(لندن ١٨٤٠) ص ١٥ و « مرصد الاطلاع » ١ : ٦٤

(٤) توفي ٨٣٥/٢٢٠

(٥) قابل مطبوعة بدر ص ٩٥

ثم إن الأجسام أحدثت الأعراض^(١) . ومعنى هذا القول أن الله لم يخلق لونا ولا طمعا ولا رائحة ولا حرارة ولا برودة ولا رطوبة ولا يبوسة ولا حركة ولا مسكونا ولا موتا ولا سمما ولا بصرا ولا عي ولا صمما ولا لذة ولا ألما ولا صحة ولا سقما . وفي ضمن هذا تكذيب للقرآن . وعدده سوى هذه الفضيحة

٧ - ذكر البشرية منهم

أتباع بشر بن المعتز^(٢) . كفره إخوانه القدرية في أمور هو فيها مصيب عند أهل السنة^(٣) وكفره أهل السنة في أمور هو فيها مضيب عند القدرية . كفره إخوانه في قوله « إن الله لم يزل مريدا »^(٤) [٧٠] وفي قوله « إن الله إذا علم حدوث شيء من أفعال العباد ولم يمنع منه فقد أراد حدوثه » وكفره أهل السنة بأقوال شنيعة منها قوله « قد

(١) عى « بالأجسام » ما نسميه اليوم « مادة » . فظريته إذا هي أن الله خلق المادة وعطأ التغيرات - الأعراض - التي تحدث فيها فاما تنأى ضرورة بحكم طبيعتها كالا حتراف في النار والاشعاع من الشمس أو تنتج اختياراً وبداعي حرية الإرادة كما هي الحال في عالم الحيوان والالسان . راجع الشهرستاني ١ : ٨٣ - ٨٤ و Macdonald, " Muslim Theology " ص ١٤٣ - ١٤٤ و O'Leary ص ١٢٧ - ١٢٨

(٢) توفي حوالي سنة ٢٢٦ / ٨٤٠

(٣) « القدرية » في مطبوعة بدر ص ١٤١ والذي يلوح لنا ان الناسخ سقط المطر كاه من « أهل الامة » إلى « مصيب عند » التي قامع
(٤) أى إن إرادته الله . بل من أفعالا . الشهرستاني ١ : ٨٢

ينفر الله^١ للإنسان ذنوبه، ثم يعود فيما غفر له فيعذب به عليه إذا عاد إلى معصية^٢. فستل عن كافر تاب عن كفره ثم شرب الخمر هل يعذب به الله تعالى في القيامة^(١) على الكفر الذي تاب عنه. فقال «نعم». فقيل له «يجب على هذا أن يكون عذاب من هو على إلهة الإسلام مثل عذاب الكافر». فالتزم ذلك.

٨ — ذكر الهشامية

أتباع هشام بن عمرو^(٢) القوطي^(٣). وفضائحهم بعد ضلالتهم بالقدر تدرى. منها أنه حرم على الناس أن يقولوا «حسبنا الله ونعم الوكيل»^(٤) من جهة تسميته بالوكيل. وقد نطق القرآن بهذا الاسم لله سبحانه وتعالى، وثبتت به السنة. ومنع الناس أن يقولوا «إن الله يولف بين قلوب المؤمنين» وأن يقولوا «أضل الله الفاسقين». وقد نطق القرآن بذلك، قال الله تعالى «لو أنفقنا ما في الأرض جميعاً ما ألفت بين قلوبهم»^(٥) وقال تعالى «وما يضل به إلا الفاسقين»^(٦).

(١) «القيمة» في مطبوعة بدر ص ١٤٣

(٢) «عمر» في المخطوطة أما في مطبوعه بدر ص ١٤٥ والشهرستاني

٩١ : ٩١ والمقرئ ٢ : ٣٤٦ فهو «عمر»

(٣) «القوطي» في مطبوعة بدر ص ١٤٥ وفي الشهرستاني والعبري،

وابن حزم ٤ : ١٩٦ و ٢١٩ «القوطي»

(٤) القرآن ٣ : ١٦٧

(٥) القرآن ٨ : ٦٤

(٦) القرآن ٢ : ٢٤

ومنع [هشام] ان يُقال « أَنَّ الله ثالث كلِّ اثنين ، رابع كلِّ ثلاثة » . وهذا عناد لقوله تعالى « مَا يَكُونُ مِنْ نَحْوِ ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ » ^(١) — الآية . ومنها إنكاره إمامة علي (رضه) واعترافه بإمامة معاوية نظراً إلى أَنَّ الأئمة لم تجتمع على علي واجتمعت على معاوية بعد قتل علي . ومن فضائحه تكفيره من قال بأن الجنة والنار قد خُلِقَتَا . ومن فضائحه ^(٢) إنكار حصار عثمان وقتله بالغليلة والقهر . وزعم أَنَّ شرذمة قليلة قتلوه غرّة من غير حصار مشهور . ومنكر حصار عثمان مع تواتر الاخبار به كنكر وقعتي بدر وأحد مع تواتر الاخبار بهما وكنكر المعجزات التي تواترت الأخبار بها

٩ — ذكر المردارية ^(٣)

[٧١] أتباع عيسى بن صُبَيْح المعروف بأبي موسى المردار ^(٤) .

(١) القرآن ٥٨ : ٨ . قابل أنجيل متى ١٨ : ٢٠

(٢) هذه الفضيحة معدودة الخامسة في مطبوعة بدر ص ١٤٩ - ١٥٠ ويتلوها فضيحة إنكار إمامة علي وهي السادسة ثم فضيحة خلق الجنة والنار وهي السابعة

(٣) في المخطوطة « المزدارية » وكذلك في الشهرستاني ١ : ٨٨ والمقرئزي ٢ : ٣٤٦ « وشرح المواقف » ٣ : ٢٨٤ . أما Goldziher فقد أثبت في مجلة جمعية العلوم الشرقية الألمانية ZDMG مجلد ٦٥ ص ٣٦٣ ان الصحيح هو « المردارية » نسبة إلى المردار . راجع كتابه "Dogme" ص ٩٦ « ولب الباب » ص ٢٤١ و"Exposé de la Religion des Druzes" de Sacy . ص ٣٧ - ٣٨ المقدمة

(٤) وقد ورد هذا الاسم في المخطوطة مصحفاً على عدة أوجه : « المزدار » و « المرذار »

وكان يقال له راهب المعتزلة ، وهذا اللقب لائق به . ولقبه بالمردار لائق به أيضاً وهو في الجملة كما قيل :

وقل ما أبصرت عيناك من رجل إلا ومعناه إن فكرت في لقبه وكان هذا المردار يزعم أن الناس قادرون على أن يأتوا بمثل هذا القرآن وبما فصحه منه كما قال النظام . وفي هذا عناد لقوله تعالى « قُلْ لَنْ أَجْتَمِعَ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً » ^(١) . وكان مع ضلالتهم يقول بتكفير من لا لبس السلطان ويزعم أنه ^(٢) لا يرث ولا يورث . ويزعم الخبيث أن من أجاز رؤية الله بالأبصار بلا كيف ^(٣) فهو كافر ، والشاك في كفره كافر ، وكذلك الشاك في الشاك إلى ما لا نهاية له . والباقون من المعتزلة انما أكفروا من قال بجواز الرؤية على جهة

(١) القرآن ١٧ : ٩٠

(٢) أي من لا لبس السلطان ولا لبس السلطان حاله

(٣) مبدأ « بلا كيف » وضعه مالك بن أنس وسار عليه أبو الحسن الأشعري وهو اليوم سنة من سنن الإيمان في الاسلام والمعصود منه عدم السؤال عن كيفية استواء الرحمن على العرش وكيفية بصره وسمعه وكيفية رؤيته الخ مما يؤدي إلى التشبيه والتجسيم . وموجب تعلم مالك « الاستواء معلوم والكيفية مجهولة والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة » - السهرستاني ١ : ١١٨ . ومبدأ « بلا كيف » مقرون بمبدأ « بلا تشبيه » (القرآن ٤٢ : ٩) وهو مبدأ « بلا كيف ولا تشبيه »

المقابلة أو على اتصال شعاع بصر الرائي بالمرئي . والذين أثبتوا الرؤية
مجمعون على تكفير المُردار وتكفير الشاك في كفره

١٠ — ذكر الجعفرية منهم

هؤلاء أتباع جعفر بن حرب وجعفر بن مُبَشَّر^(١) وكلاهما في
الضلالة رأس والجهالة^(٢) أساس . أما جعفر بن مبشر فإنه زعم أن
اجماع الصحابة على ضرب شارب الخمر الحدّ وقع خطأ لأنهم أجمعوا
عليه برأيهم . وقد أجمع فقهاء الأمة على تكفير من أنكر حدّ الخمر
التي^(٣) . وإنما اختلفوا في حدّ شارب النبيذ^(٤) إذا لم يسكر منه .
فأما إذا سكر منه فعليه الحدّ عند فريق الرائي والحديث^(٥) .
وزعم أيضاً أن من سرق حبة أو ما دونها فهو فاسق [٧٧] مخدّ في
النار . وخالفه أسلافه القائلون بغفران الصغار إذا اجتنبت الكبائر

(١) الشهرستاني ١ : ٨٩ أشار إليهما ولم يتبسّط في أمر عقائدهما .
وابن النديم ذكر الاول منهما ص ٣٦ و ١٨٢ والثاني ص ٣٧

(٢) « والجهالة » في المخطوطة

(٣) هو عصير العنب إذا لم يطبخ على النار بل ترك يخمّر لنفسه . أما
عصير العنب إذا عولج على النار فله أحكام خاصة

(٤) قال بعض الفقهاء ان « الخمر » اي عصير العنب هو المحرّم اما
« النبيذ » أو « الشراب » وهو عصير غير العنب كالتفاح والتمر فشربه حلال .
راجع « Goldziher » « Dogme » ص ٥٤

(٥) مريق أهل الرأي من الفقهاء هم مجتهدو العراق وفريق أهل الحديث
مجتهدو الحجاز راجع الشهرستاني ٢ : ٤٥ - ٤٦

وأما جعفر بن حرب فإنه جرى على ضلالة استاذم الردار
وزاد عليه

١١ - ذكر الاسطافية

أتباع محمد بن عبد الله الإسكافي^(١) وكان قد أخذ ضلالتة عن
جعفر بن حرب

١٢ - ذكر النمامية

أتباع نمامة بن أشرس النميري^(٢) ، مولى لهم^(٣) ، كان زعيم
القدرية في زمان المأمون والمعتصم والواثق . وقيل بأنه هو الذي
أغرى المأمون بأن دعاه إلى الاعتزال وزاد على أسلافه يبدعتين :
أحدهما أنه زعم أن الرنادقة وعوام الدهرية والنصارى يصيرون في
الآخرة تراباً ، وزعم أن الآخرة دار ثواب وعقاب وليس فيها لمن
مات طفلاً لم^(٤) يعرف الله بالضرورة طاعة يستحقون بها ثواباً ولا
معصية يستحقون عليها عقاباً فيصيرون حينئذ تراباً

(١) « أبو محمد عبد الله الإسكافي » ابن حزم ٤ : ٢٠٢

(٢) توفي ٢١٣/٨٢٨ وعلم بأن الله خلق العالم بموجب سنة طبيعية
قال عالم أبدي كالله وهذا المبدأ الطبيعي (pantheism) بلغ حده في عالم
الشيعة والصوفية ذكر المسعودي نمامة في ٢ : ٢٢٦ والطبري ٣ : ٦٥١
و ٦٦٨ و ١٠٤٠

(٣) أي عتيق لبني محمد

(٤) « ولا لمن » في مطبوعة بدر ص ١٥٧

وقد حكى أصحاب التواريخ عنه أموراً صحيحة . منها ما ذكره
عبد الله بن مسلم بن قتيبة في كتاب « مُخْتَلَفُ الْحَدِيث » أَنَّ ثُمَامَةَ
ابن أَشْرَسَ رأى النَّاسَ في يومِ جُمُعَةٍ يتعادون إلى المسجد الجامع
خوفاً من فوات الجمعة ، فقال لرفيق له « أَنْظِرْهُ إِلَى هَؤُلَاءِ الْحَمِيرِ
وَالْبَقَرِ » . ثم قال « مَا صَنَعَ ذَلِكَ الْعَرَبِيُّ بِالنَّاسِ » يعني رسول الله
(صلى الله عليه وسلم) . وحكى الجاحظ أَنَّ الْمُأْمُونَ رأى ثُمَامَةَ يوماً سكران قد وقع
في الطين ، فقال له « ثُمَامَةُ ! » قال « إِي وَاللهِ » قال « أَلَا تَسْتَحْيِي ؟ »
قال « لَا وَاللهِ » . قال « عَلَيْكَ لعنة الله تَتَرَى ثُمَّ تَتَرَى » . وذكر
صاحب « تاريخ المرازمة »^(٢) أَنَّ ثُمَامَةَ سَمِيَ إلى الْوَانِقِ بِأَحْمَدَ بْنِ
نَصْرِ الْخَزَاعِيِّ الْمُرُوزِيِّ [٧٣] فَذَكَرَ لَهُ أَنَّهُ يُكْفَرُ مَنْ يُنْكَرُ رُؤْيَا
اللهِ وَمَنْ يَقُولُ بِمَخْلُقِ الْقُرْآنِ ، فَقَتَلَهُ . ثُمَّ نَدِمَ عَلَى قَتْلِهِ ، وَعَاتَبَ ثُمَامَةَ
وَابْنَ أَبِي دُوَادَ وَابْنَ الزِّيَّاتِ فِي ذَلِكَ وَكَانُوا أُسَارُوا عَلَيْهِ بِقَتْلِهِ . فَقَالَ
لَهُ ابْنُ الزِّيَّاتِ « إِنْ لَمْ يَكُنْ قَتَلَهُ صَوَابًا فَقَتَلَنِي اللهُ بَيْنَ الْمَاءِ وَالنَّارِ » .
وقال ابنُ أَبِي دُوَادَ^(٣) « حَبَسَنِي اللهُ فِي جُلْدِي إِنْ لَمْ يَكُنْ قَتَلَهُ صَوَابًا » .
وقال ثُمَامَةُ « سَلَّطَ اللهُ عَلَيَّ السَّيْفَ إِنْ لَمْ تَكُنْ أَنْتَ مُصِيبًا فِي قَتْلِهِ » .
فَلَسْتَجَابَ اللهُ دَعَاءَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ فِي نَفْسِهِ . أَمَا ابْنُ الزِّيَّاتِ فَإِنَّهُ

(١) أي متواترة

(٢) جمع « مروزي » أي مروي . يعني تاريخ أعيان مرو

(٣) « دارود » في مطبوعة بدر ص ١٥٩ وهو مصحف . والطبري

ذكره مراراً ٣ : ١١٣٩ وما بعد . راجع ابن خلكان ١ : ٣١

سقط في أثون الحمام فات بين الماء والنار . وأما ابن أبي دؤاد فإن المتوكل حبسه فأصابه في حبسه الفالج فبقي في جلده محبوساً بالفالج إلى أن مات . وأما تمامة فإنه خرج إلى مكة فرآه الخرايئون بين الصفا والمروة ، فنأدى رجل منهم فقال « يا آل خُزاعة ، هذا الذي سعى بصاحبكم أحمد بن نصر^(١) وسعى في دمه » . فاجتمع عليه بنو خُزاعة بسببهم حتى قتلوه . ثم أخرجوا جيفته من الحرم فأكلته السباع خارجاً من الحرم . فكان كما قال الله تعالى « فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا^(٢) »

١٣ — ذكر الجامعة منهم

أنباع عمرو بن بحر^(٣) الجاحظ . وم الذين اغتروا بزلّة^(٤) الجاحظ في كتبه التي لها ترجمة تروق بلامعنى ، واسم يهول بلا

(١) « فهر » في مطبوعة بدر ص ١٥٩ وهو مصحف . راجع قصة خروجه وامتحانه في أيام الواثق - الطبري ٣ : ١٣٤٣ .. ١٣٥٠

(٢) القرآن ٦٥ : ٩

(٣) « يحيى » في مطبوعة بدر ص ١٦٠ و « بكر » في Leat^(١) ص ١٢٩ . أما الصواب فـ « بحر » كما في الشهرستاني ١ : ٩٤ وابن خلدكان ١ : ٥٥٣ والمقرئزي ٢ : ٣٤٨ وعنوان كتابه « الحيوان » (طبعه مصر ١٩٠٧) . عاش الجاحظ في أيام المنعم والمتوكل وبقي سنة ٢٥٥/٨٦٨ وفي كنز مصنفاته دليل على « موضة » ذلك العصر وهي الكتابة السيكلوبيديه في كل المواضع من أدب ودين ومنطق وفلسفة وجغرافية وحيوان

(٤) « بحس بذر » في مطبوعة بدر ص ١٦٠ وهو محرف

جسم . وكان له من الكتب كتاب في « حيل الصيوس » [٧٤] يعلم فيه الفسقة وجوه السرقة ، وكتاب « غش الصناعات » أفسد به على التجار سلمهم ، وكتاب في « النواميس » جعله ذريعة للمحتالين على ودائع الناس وأموالهم . ومنها كتابه في « الفتيا » وهو مشحون بظمن أستاذ النظام على أعلام الصحابة . ومنها كتبه في « القحاب » و « الكلاب » و « اللامة »

وقول أهل السنة في الجاحظ كقول الشاعر فيه :

لو يُنسخُ الخنزيرُ مسخاً ثانياً
ما كان إلا دون قبح الجاحظِ
رجلٌ ينوب عن الجحيم بنفسه
وهو القذى في كلِّ طرفٍ لاحظ

١٤ — ذكر التهامية منهم

أتباع أبي يعقوب الشعثام . وكان أستاذ الجبائي ، وضلالاته
كضلالات الجبائي

١٥ — ذكر الجبائية منهم

أتباع أبي الحسين الخياط الذي كان أستاذ الكمي في ضلالاته .
وشارك الخياط سائر القدرية في أكثر ضلالاتها . وكان ينكر كون

أخبار الآحاد^(١) حجة . وما أراد بذلك إلا إنكار أكثر الشريعة ، فإن أحكام الشريعة وفروع الفقه مبنية على أخبار الآحاد . وقد ضلله^(٢) الكمي في كتابه الذي صنّفه حجة على كون أخبار الآحاد حجة . وتقول للكمي « يكفيك من الخزي والعار انتسابك الى أستاذٍ تُقرُّ بضلالتِهِ »

١٦ - ذكر الكمية منهم

أتباع أبي القاسم عبد الله بن أحمد بن محمود البلخي^(٣) المعروف بالكمي . وكان حاطب ليل^(٤) يدعي في أنواع العلوم على الخصوص والعموم ، ولم يُحِط بشيء منها . وخالف البصريين^(٥) [٧٥] من

(١) « الآجال » في المخطوطة وقد تكرر فيها محرّفاً . والمقصود الاحاديث التي يروها واحد عن واحد

(٢) وفي المخطوطة « ضلل » ولا يستقيم المعنى بها . والمقصود أن الكمي ضلل أستاذهُ الحياط

(٣) « البنجي » في مطبوعة بدر ص ١٦٥ . أما في المقرئ ٢ : ٣٤٨ فـ « البلسخي » راجع حياته في ابن خلكان ١ : ٣٥٦

(٤) هكذا في المخطوطة ، وفي مطبوعة بدر ص ١٦٥ « حاطب قبل » (٥) في أيام المأمون بلغ الاعتزال درجة أصبح معها مذهب الحكومة

وفي سنة ٢١٨/٨٣٣ وضع المأمون الحنة (ابو الفدا ٢ : ٣٣) مما يقابل ديوان التفتيش ليمعن القضاء والشهود ورجال العلم . وبعد ايام الجاحظ (توفي ٢٥٥/٨٦٨) دخلت المعتزلة في دور الانحطاط وانقسمت فرقتين : فرقة

بصرية حصرت اهتمامها بالبحث في صفات الله ، وفرقة بندقية بحثت في موضوع فلسفي وهو ماهية « الشيء » والابحاث البصرية هي بالأكثر مجادلات

بين الجبائي وابنه أبي هاشم . وسيأتي الكلام عنها

المعتزلة في اصول كثيرة : منها أن الله لا يَرى نفسه ولا غيره ، إلا على معنى علمه بنفسه وبغيره . والمعتزلة من البصريين أنكروا أن يرى نفسه كما أنكروا أن يراه غيره . وتبع النظام في قوله « إن الله لا يرى شيئاً على الحقيقة » . ومنها أن البصريين منهم مع أصحابنا في أن الله سامع للكلام وللأصوات على الحقيقة ، لا على معنى أنه عالم بهما

وزعم الكعبي والبنداديون من المعتزلة أن الله تعالى لا يسمع شيئاً على معنى الإدراك المسمى بالسمع ، وتأولوا وصفه بالسمع والبصر على معنى أنه عليم بالمسموعات التي يسمعها غيره والمرئيات التي يراها غيره

ومنها أن البصريين منهم مع أصحابنا في أن الله تعالى يريد على الحقيقة . غير أن أصحابنا قالوا لم يزل يريد بإرادة أزلية . وزعم البصريون من المعتزلة أنه يريد بإرادة حادثة لا في محل . وخرج الكعبي والنظام وأتباعهما عن هذين القولين ، وزعموا أنه ليست لله إرادة على الحقيقة وأنه إذا قيل أراد كذا [فهو] بمعنى فعله . ومنها أن الكعبي زعم أن المقتول ليس بميت ، وعائد قول الله « كل نفس ذائقة الموت »^(١) . وسائر الأمة مجمعون على أن كل مقتول ميت

١٧ - ذكر الجبائي

أتباع أبي علي محمد بن عبد الوهاب الجبائي الذي أغوى^(١) أهل خوزستان . وكانت المعتزلة البصرية في زمانه على مذهبه ، ثم انتقلوا بعده إلى مذهب ابنه أبي هاشم
فمن ضلالات الجبائي أنه سمي الله مطيعاً لعبده إذا فعل مراد العبد . وكان سبب ذلك أنه قال يوماً لأبي الحسن الأشعري « ما معنى الطاعة عندك ؟ » فقال « موافقة الأمر » . [٧٦] وسأله عن قوله فيها فقال الجبائي « حقيقة الطاعة عندي موافقة الإرادة . وكل من فعل مراد غيره فقد أطاعه » . فقال له أبو الحسن يلزمك على هذا الأصل أن يكون الله مطيعاً لعبده إذا فعل مراده . فالتزم ذلك^(٢) . فقال له أبو الحسن « خالفت إجماع المسلمين ، وكفرت برب العالمين ولو جاز أن يكون الله مطيعاً لعبده لجاز أن يكون خاضعاً له - تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً »

١٨ - ذكر البهيمية^(٣)

أتباع أبي هاشم عبد السلام بن الجبائي . وأكثر المعتزلة في عصرنا على مذهبه . وله فضائح زاد بها على المعتزلة

(١) « أهوى » في مطبوعة بدر ص ١٦٧

(٢) أي قبيل الجبائي هذه النتيجة التي ألزمها بها الأشعري

(٣) لسبب تخية إلى أبي هاشم زعيم الفرقة المتوفى عام ٣٢١/٩٣٧ . ووالده

الجبائي توفي عام ٣٠٣/٩١٥

الفصل الرابع

من فصول هذا الكتاب

في بيان فرق المبرئة^(١) وتفصيل مذاهبهم

والمرجئة ثلاثة أصناف : صنف منهم قالوا بالإرجاء في الإيمان
وبالقدر^(٢) على مذاهب القدرية المعتزلة كفيلان - وهؤلاء داخلون في
ضمن الخبر الوارد بلعن القدرية ، والمرجئة يستحقون اللعن من وجهين .
وصنف منهم قالوا بالإرجاء في الإيمان وبالجزر^(٣) في الأعمال على
مذهب جهنم بن صفوان - فهم إذاً من جملة الجهمية . والصنف الثالث
منهم خارجون^(٤) عن الجبر^(٥) والقدر^(٦) - وهم فيما بينهم خمس

(١) نشأت هذه الفرقة بمناسبة الحملات التي حملها الشيعة والحوارج
على بني أمية وعلمت بأنه يجب على الأمة الرضوخ لسلطة الامويين وتأجيل
الحكم عليهم بالشرك والتكفير إلى يوم الدين . فالإرجاء هو التأجيل
Macdonald, " Muslim Theology " من ١٢٣ "Dozme" Goldziler,

من ٦٩ وابن سعد « الطبقات » ٦ : ٢١٤

(٢) « وما يقدر » في مطبوعة بدر ص ١٩٠

(٣) « وبالجزر » في مطبوعة بدر ص ١٩٠ . والجزر هو نفي الفعل حقيقة
عن العبد وإضافته الى الله (الشهرستاني ١ : ١٠٨) وهو ضد القدر

(٤) « خارجة » في المخطوطة

(٥) « الجزر » في مطبوعة بدر ص ١٩٠

(٦) أي أنهم قالوا بالإرجاء الحض كما ذكر المقرئ « الحطط »

فرق ، وهنّ : اليونانية ، والفَسَّانيّة ، والقَوَّانيّة ، والتَّوَمْنِيّة ،
والمَرِيسِيّة

وإنّما سمّوا مُرَجَّةً لأنّهم أخروا العمل عن الإيمان ^(١) والإرجاء
بمعنى التأخير . [٧٧] وفي الحديث عن النبيّ (صلم) « لُمِنَتِ المُرَجَّةُ
على لسان سبعين نبياً » . قيل « مَنْ المُرَجَّةُ يا رسولُ الله ؟ » قال
« الذين يقولون إنّ الإيمان كلام بلا عمل » يعني الذين زعموا أنّ
الإيمان هو الإقرار وحده دون غيره .
والفرق الخمس التي ذكرناها من المُرَجَّة تُضِلُّ كلَّ فرقةٍ منها
أختها ، فتضلُّها سائرُ الفرق

١ - ذكر اليونانية منهم

أتباع يُونُس بن عَوْن الذي يزعم أنّ الإيمان في القلب واللسان ،
وأنّه هو المعرفة بالله والمحبة والخضوع له بالقلب والاقرار باللسان أنّه
واحد ليس ككلِّ شيء - ما لم تقم عليه حجة الرُّسُل عليهم السلام .

(١) أي أنّهم جعلوا الاهمية « للإيمان » ووضعوه أولاً قبل الاعمال
(راجع رسالة بولس الى العبرانيين ١١) وقالوا لا تضر مع الإيمان معصية كما
لا ينفع مع الكفر طاعة . بسقوط دولة بني أمية زال السبب السياسي الذي
أوجب وجود هذه الفرقة فانحجبت أبحاثها الى العقائد وفي طبيعتها مسألة
الإيمان والعمل والكبائر والصغائر . ولأنهم قالوا يجب تأخير حكم صاحب
الكبيرة إلى القيام وعدم اعتباره في هذه الدنيا من أهل الجنة أو من أهل
النار قامت فرقة جديدة هي فرقة الوعيدية تضادهم

وإن قامت عليهم ^(١) حجبتهم بالتصديق لهم ومعرفة ما جاء من عندهم
في الجملة من الايمان

٢ - ذكر الفسائية منهم

أتباع غسان المرجي الذي زعم أن الايمان هو الاقرار والمحبة
لله تعالى وتعظيمه وترك الاستكبار عليه . وقال إنه ^(٢) يزيد ولا ينقص

٣ - ذكر التوسنية ^(٣) منهم

أتباع أبي معاذ الثؤافي ^(٤)

٤ - ذكر الثوبانية منهم

أتباع أبي ثوبان المرجي الذي زعم أن الايمان هو الاقرار
والمعرفة بالله وبرأسه وبكل ما يجب في العقل فعله . وما جاز في العقل
أن لا يفعل فليس المعرفة به من الايمان

(١) زجح أن هذه اللفظة يجب أن تكون « عليه » أي على الايمان .
والمباركة كلها مشوشة هنا وفي مطبوعة بدر ص ١٩١ . وربما كان الاصل :
« فان قامت عليهم حجبتهم بالتصديق لهم ومعرفة ما جاء من عندهم هو في الجملة
من الايمان »

(٢) أي الايمان

(٣) هذه الفرقة ذكرها المؤلف في مقدمة المعصل بعد الثوبانية لا قبلها

(٤) نسب الى تؤمن قرية مصر - « لب الباب » ٥٦ - وزعم أن الايمان

هو ما عصم من الكفر - الشهرستاني ١ : ١٩١

٥ - ذكر المريسة منهم

وهم مُرجئة بغداد أتباع بشر المريسي^(١) . [٧٨] كان في الفقه
على رأي أبي يوسف القاضي^(٢) ، غير أنه لما أظهر القول بخلق القرآن
هجره أبو يوسف وضللت الصفاتية والمعتزلة

(١) هو بشر بن غياث المريسي ذكره الشهرستاني ١ : ١٩١ وابن
خلكان ١ : ١٢٧ والمقريزي ٢ : ٣٥٠

(٢) هو صاحب «كتاب الحراج» المشهور ولد في الكوفة ١١٣/٧٣١
وتوفي ١٨٢/٧٩٨ . وأهمية كتابه في أنه حفظ لنا آراء استاذ أبي حنيفة
ولقد ترجم حديثاً الى الانجليزية بمساعي المفوضية السامية في سورية وبلم
E. Fagnan بعنوان "Le livre de l'Import Foncier"

الفصل الخامس

في ذكر مقالات فرق النجارية

هؤلاء أتباع أبي الحسين النجار المصري^(١) . وافقوا المعتزلة في القول بمحدث القرآن ونفي الرؤية بالأبصار في الجنة

١ - البرغوثية^(٢) منهم

أتباع محمد بن عيسى الملقب ببرغوث . كان على مذهب النجار في أكثر أصوله

٢ - الزعفرانية

أتباع الزعفراني الذي كان بالرّي . كان يناقض بآخر كلامه أوله . ذكر أصحاب التواريخ أن هذا الزعفراني أراد أن يشهر نفسه في الآفاق فاكترى رجلاً على أن يخرج إلى مكة ويسبّه ويلعنه في المواسم

(١) في مذبوعة بارص ١٩٥ « أتباع الحسين بن محمد النجار » وكذلك في الشهرستاني ١ : ١١٢ وفي المقرزي ٢ : ٣٥٠ « أتباع الحسن بن محمد بن عبد الله النجار أبي عبد الله » . والشهرستاني ١ : ١٠٩ يعتبر فرقة النجارية من الحرية

(٢) « المارغوثية » في الشهرستاني ١ : ١١٢ وهو مصحّف

٣ - المستدركة عنهم

استدركوا ما خفي على أسلافهم^(١) . ومن المستدركة قوم كانوا بالرِّيِّ يزعمون أنَّ أفعال مخالفيهم كلها كذب - حتى لو قال الواحد منهم في الشمس إنها شمس لكان كاذباً فيه . قال مصنف الكتاب عبدُ الفاهر : ناظرتُ بعض هذه الطائفة بالرِّيِّ فقلت له « اخبرني عن فولي لك أنت إنسان [٧٩] عاقل مولود من نكاح لا من سفاح . هل اكون صادقاً فيه ؟ » فقال « أنت كاذب في هذا القول » . فقلت له « أنت صارق في هذا الجواب » . فسكتَ خَجَلًا

(١) مطبوعة بدر ص ١٩٨ تزيد على « لأرأسلافهم منعوا إطلاق العول بأن القرآن مخلوق » . فائدة صودر الأسلاف الذين يستون الصعاب لله ويمولون مقدم القرآن . وفي الشهر سباني ١ : ١١٦ « ولما كانت المدة ينقون الصعاب والسلف يثبتون [ها] سمي السلف دعائية »

الفصل السادس

في ذكر الجبئية والبكرية والضرارية^(١) وبيان مذاهبها

الجبئية

أتباع جهنم بن صفوان^(٢) الذي قال بالاجبار والاضطرار إلى الأعمال . وأنكر الاستطاعات كلها . وزعم أن الجنة والنار تبيدان وتفتيان^(٣) . وزعم أن الإيمان هو المعرفة بالله فقط ، وأن الكفر هو الجهل به فقط ، ولا فعل ولا عمل لأحد غير الله ، ونسبة الأعمال إلى العباد على وجه المجاز كما يقال « زالت الشمس » « ودارت الرحا » من غير أن يكون فاعلين أو مستطيعين لما وُصفتا به . وزعم أيضاً أن علم الله حادث . وامتنع من وصف الله تعالى بأنه « شيء » أو « حي » أو « عالم » أو « مرید » . وقال لا أصفه بوصف يجوز إطلاقه على غيره كشيء وموجود^(٤) وحي وعالم ومرید ووصفه بأنه « قادر »

(١) جمع المقرزي (٢ : ٣٤٩) هذه الفرق الثلاث تحت اسم « الجبئية » - وهي الجبئية ضد القدورية - وهم الغلاة في نفي استطاعة العبد على الفعل ونفي الاختيار له

(٢) هو ترمذي فارسي كان من الجبئية الحالصة التي لا تثبت للعبد فعلا ولا قدرة على الفعل أصلا (الشهرستاني ١ : ١٠٨ و ١٠٩) . قتل حوالي ٧٤٨/١٣١

(٣) أي بعد القيامة وبقى الله وحده

(٤) « موجود » في مطبوعة بدر ص ١٩٩ بدون الواو

و «مُوجِدَّة» و «فَاعِلٌ» و «خَالِقٌ» و «مُنْجِي» و «مَمِيت» لَأَنَّ هذه الأوصاف مختصة به وحده. وقال بحدوث كلام الله تعالى ولم يُسم الله متكلماً به^(١)

وأكفره أصحابنا في جميع ضلالاته. وأكفرته القدرية في قوله بَأَنَّ الله خالق أعمال العباد. فاتفقت أصناف الائمة [٨٠] على تكفيره. فقتل في آخر زمان بني مروان لَأَنَّهُ خرج مع شريح بن الحارث^(٢) على نصر بن سيار^(٣)

البكرية

أتباع بكر بن أخت عبد الواحد بن زياد^(٤). وكان يوافق النظام لعنه الله في أمور تبدعه^(٥). وأنفرد بضلالات أكفرته الائمة بها: منها قوله بَأَنَّ الله تعالى يرى في القيامة في صورة يخلقهها، وأَنَّهُ يكلم عباده من تلك الصورة، وأن الكبار الواقعة من أهل

(١) أي القرآن الذي سماه كلام الله

(٢) «الحرب بن شريح» في المخطوطة وهو محرف. قابل مطبوعة بدر ص ٢٠٠ والطبري ٢ : ٧٩٦ و ٨٥٤ الخ. وقابل «الحارث بن شريح» في ابن حزم ٤ : ٢٢٧

(٣) «نصر بن يسار» في مطبوعة بدر ص ٢٠٠ وهو محرف. قابل الطبري ٢ : ٨٣٨ واليعقوبي ٢ : ٣٩٧ - ٣٩٩

(٤) «زيد» في المخطوطة وفي مطبوعة بدر ص ٢٠٠. وهو الراوي المشهور

(٥) غير واضحة في المخطوطة وربما قرئت «متبدعة»

القبلة نفاق ، وأنَّ صاحب الكبيرة منافق وعابد للشيطان — وإن كان من أهل الصلاة — وأنَّه مكذب لله جاحد له وأنَّه يكون في الدرك الأسفل من النار مخلداً فيها . ثم إنَّه طردَّ قوله في هذه البدعة ^(١) فقال : حلي وطلحة والزبير كانت ذنوبهم كفراً وشركاً ، غير أنَّهم كانوا مغفوراً ^(٢) لهم لما روي في الخبر أنَّ الله أطلع على أهل بدر فقال « اعملوا [٨١] ما شئتم فقد غفرت لكم »
وابتدع في الفقه تحريم أكل الثوم والبصل . وأوجب الوضوء من القرقرة في البطن

الضمرية ^(٣)

أتباع ضرار بن عمرو . انفرد بأشياء منكراً : منها قوله بأن الله يُرى في القيامة بحاسة سادسة يرى بها المؤمنون ماهية الإله . وقال : لله ماهية لا يعرفها غيره ، وتبعه على هذا القول حفص الفرد ^(٤) . ومنها أنَّه أنكر حَرْفَ ابن مسعود ^(٥) وحَرْفَ أَبِي بِن كعب ، وشهد بأن الله لم ينزلها ^(٦) . فنسب هذين الإمامين من الصحابة إلى الضلالة في مصحفيهما

(١) أي جمل قوله مطرداً فيها

(٢) « مغفورن » في المخطوطة

(٣) هذه الفرفة عدّها الشهرستاني ١ : ١٠٩ من فرق الجبرية

(٤) « الفرد » في مطبوعة بدر ص ٢٠٢

(٥) المراد القراء الذي كان يقرأ بهما الصحابي ابن مسعود بمض

آيات القرآن

(٦) لم ينزل الحرفين أي القراءتين

الفصل السابع

في ذكر مقالات الكرامية

[سميت كرامية] نسبة إلى محمد بن كرام^(١) . وكان مطروداً من سجستان . وتبعه على بدعته من أهل سواد نيسابور شرذمة من الأكرّة^(٢) . وتفرق أتباعه فرقاً متنوعة نذكر منها المشهور بالقيج . منها [٨٢] أن ابن كرام زعم أن الله جسم له حدّ ونهاية من تحته والجهة التي منها يلاقي عرشه^(٣) . وهذا شبيه بقول الثنوية ابن

(١) توفي ٢٥٦/٨٦٩ وتعالجه مجسمة (Anthropomorphism) أي أن لله جسماً وأعضاء وهو يتحرك ويجلس . واتخذ ابن كرام بعض آيات القرآن في وصف الله بمعناها الحرفي فهو غالي في الصفات ويحل حركة رد الفعل ضد المعنوية . ومن أتباعه محمود الغزنوي ٣٨٨/٩٩٨ - ٤٢١/١٠٣٠ غازي الهند وصديق البيروني والفردوسي وابن سينا . وكان لم يزل للكرامية في أيام المقدسي (٩٨٥) خوانق ومجالس ببيت المقدس على ما ذكر في « أحسن التماسيم » ص ١٧٩

(٢) أي الفلاحين . وفي مطبوعة بدر ص ٢٠٣ « من جوكة الهري والذهب » ؟

(٣) « استوى على العرش » القرآن ٧ : ٥٢ و ١٠ : ٣ و ١٣ : ٢ و ٢٥ : ٦٠ و ٣٢ : ٣ و ٥٧ : ٤ . « الرحمن على العرش استوى » القرآن ٢٠ : ٤

«مبودم الذي ممتوه نوراً يتناهى من الجهة التي يلاقي الظلام»^(١) — وإن
 مم يتناهى من خمس جهات . وزعم ابن كرام أن مبعوده محل
 للحوادث^(٢) — إلى غير ذلك .

(١) « السلام » في مطبوعة بدر ص ٢٠٣

(٢) مبدأ محل الحوادث تبسط به الشهرستاني ١ : ١٥٠-١٥١ والبغدادي
 في مطبوعة بدر ص ٢٠٤ - ٢٠٥ . والحصل منه أن الكرامية كانوا يعتقدون
 أن أقوال الله وإرادته وإدراكه للمرتببات والمسبوبات هي أعراض لحادثة فيه
 وهو محل لتلك الحوادث الحادثة فيه ، وأنه لا يحدث في العالم جسم ولا عرض
 لا بعد حدوث أعراض كثيرة في ذات المعبود ولا يعدم من العالم شيء من
 لأعراض إلا بعد حدوث أعراض في المعبود منها إرادة عدمه .

الفصل الثامن

في مذاهب المشبهة من أصناف شتى

وهم صنفان : صنف شبهوا ذات الباري بذات غيره ، وصنف شبهوا صفاته بصفات غيره . وكل صنف من هذين الصنفين ، فمفقون إلى أصناف شتى . وأول ما صدر التشبيه من أصناف الروافض الغلاة

١ — فمنهم السبائية^(١)

الذين سمّوا علياً إلهاً^(٢) . ولما أحرَقَ عليٌّ قوماً منهم قالوا له الآن علمنا أنك إله ، لأن النار لا يُعذب بها إلا الله

٢ — ومنهم البيانية

أتباع كيّان بن سَمْعان^(٣) الذي زعم أن محبوبه [٨٣] إنسان

(١) « السبائية » في المخطوطة . ولقد درج الميرزي ٢ : ٣٥٢ - ٣٥٤ هذه الفرقة مع البيانية والمغربية والمنصورية والخطائية والجاحية والهشامية وغيرها من فرق هذا الباب في جملة فرق « الروافض » .
(٢) لم يزل إلى اليوم في كرمشاه من بلاد فارس وفي الهند قوم يؤمنون عالياً وهم فرقة العلى الإلهية

(٣) سمّاه السهرستاني ١ : ٢٠١ - ٢٠٤ « بنان بن - معان الفهدي » وسمى الفرقة « البنانية » . أما الميرزي ٢ : ٣٥٢ والطبري ٢ : ١٦١٩ و١٦٢٠ فوافقاً البغدادي

من نور^(١) على صورة انسان في أعضائه وأنه يفتي كله إلا وجهه

٣ - ومنهم المغيرة

أتباع المغيرة بن سعيد العجلي^(٢) الذي زعم أن محبوبه ذو أعضاء، وأن أعضائه على صور حروف الهجاء^(٣)

٤ - ومنهم المنصور

أتباع أبي منصور العجلي الذي شبه نفسه بربه، وزعم أنه صعد إلى السماء. وزعم أيضاً أن الله مسح يده على رأسه^(٤) وقال له « يا بُني^(٥) بلغ عني »

(١) « نور » في مطبوعة بدر ص ٢١٤ وهو مصنف عن « نور » وهو أثر من آثار المتنبية . قابل المقرري ٢ : ٣٥٢

(٢) ذكره الطبري ٢ : ١٦١٩ - ١٦٢٠ ولم يذكره السيكلوبيدية الإسلامية Encyclopaedia of Islam تحت مادة « بيان » باسم « المغيرة بن سعيد » وكذلك ورد اسمه في « الأغاني » ١٩ : ٥٨ . وسماه ابن حزم ٢ : ١١٤ « المغيرة بن أبي سعيد »

(٣) المقرري ٢ : ٣٤٩ يصيف « فالأرف على صور قديم »

(٤) رأس أبي منصور

(٥) في مطبوعة بدر ص ٢١٥ قرأها « يابى » . المقرري ٢ : ٣٥٣ « يابى بلغ عني آية الكسف الساقط من السماء في قوله تعالى « ولأن يروا كسفاً من السماء ساقطاً يقولوا سحباً مرّ كرم » القرآن ٥٢ : ٤٤ . أما الشهرستاني ٢ : ١٥ فرواها هكذا « يابى بلغ عني ثم أبطه إلى الأرض فهو الكسف الساقط من السماء » قابل « تلمس التلمس » ص ١٠٣

٥ - ومنهم القطاينة

الذين قالوا بالهية الأئمة وبإلهية أبي الخطاب الاسدي^(١)

٦ - ومنهم الجناينة^(٢)

الذين قالوا بإلهية عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر

٧ - ومنهم الخالوية الخملانية^(٣)

المنسوبون إلى أبي حلمان^(٤) اللشمقي الذي زعم أن الإله يحل في كل صورة حسنة . وكان يسجد لكل صورة حسنة

٨ - ومنهم المغنبة

[٨٤] البيضة^(٥) ، بما وراء نهر جيحون ، في^(٦) دعوام أن

- (١) هو من أصحاب جعفر الصادق الممالين فيه الى درجة الالهية
(٢) لم تذكرها مطبوعة بدر ص ٢١٥ . والحيم والون جاء في المخطوطه
معجمتين بدون تنقيط والفرقة منسوبة الى عبد الله بن معاوية ذى الجناحين
ابن أبي طالب . معريزي ٢٥٣:٢ راجع قصة منته في ان الطقطي «الفخرى»
طبعة مصر سنة ١٣١٧ ص ١٢٢
(٣) « الحسكانية » في مطبوعة بدر ص ٢١٥ لم يذكرها المعريزي ولا
السيهرستاني

- (٤) « حكان » في مطبوعه بدر ص ٢١٥
(٥) من أسماء المغنبة . ان المعري « تاريخ مختصر الدول » ص ٢١٨
والسيهرستاني ١ : ٢٠٦ و ١١ : ٢
(٦) أي ان التنبيه صدر منهم في دعوام الخ

المقتنع^(١) كان إلهًا، وأنهُ تصوّر في كلّ زمان بصورة مخصوصة

٩— ومنهم المذاقرة^(٢)

الذين قالوا بإلهية ابن أبي المذاق^(٣) المقتول ببغداد
وهذه الأصناف كلّهم خارجون عن دين الاسلام وإن انتسبوا
في الظاهر إليه . ومن هذه الاصناف^(٤) :

١٠— الهشامية

منتسبة إلى هشام ابن الحكم الرافضي الذي شبهه بمبوده
بالإنسان ، وزعم أنه سبعة أشبار يشير نفسه ، وأنه جسم ذو حدّ
ونهاية ، وأنه طويل عريض عميق ذولون وطعم ورائحة . ودّوي عنه

(١) هو من فرقة في مرو خرج في أيام المهدي وادعى لإحياء الموتى
وعلم الغيب . وكان لا يسفر عن وجهه لاصحابه . وألح المهدي في طلبه فوُصر
ولما اشتد عليه الحصار ألقي نفسه في النار . ابن العربي ص ٢١٧ - ٢١٨ قابل
قصته بما رواه المقرئ (٢ : ٣٥٤ رأس الصفحة) عن هاشم الذي احتجب عن
أصحابه واتخذ له وجهاً من ذهب

(٢) « المذاقرة » في مطبوعة بدر ص ٢١٥ والطبري ذكر « ابن
أبي المذاق »

(٣) هكذا ورد اسمه في ابن النديم « الفهرست » ٣٦٠ ويظهر من
« الفهرست » انه هو أبو جعفر محمد بن علي السلفاني قابل Friedlander في
JAOS مجلد ٢٨ ص ٦٩ وياقوت « معجم الادباء » (طبعة ٢) ١ : ٩٢٦

(٤) « الاصناف التي عدّها المتكلمون من فرق الملّة لاقرارهم بلروم
أحكام القرآن وافرارهم بوجوب أركان تريعة الاسلام » — مطبوعة بدر
ص ٢١٥

أنَّ معبوده 'كسبيكة' (١) الفضة وكاللولؤة المستديرة . وروى عنه
أزه أشار إلى أنَّ جبل أبي فينس (٢) أعظم منه . وروى عنه أنه زعم
أنَّ الشماع من معبوده متصل بما يراه

١١ - ومنهم الهشامية

المنسوبة إلى هشام بن سالم الجواليقي (٣) [٨٥] الذي زعم أنَّ
معبوده على صورة إنسان ، وأنَّ نصفه الأعلى مجوَّف ونصفه
الأسفل مُصنَّت (٤) ، وأنَّ له شجرة سوداء وقلبا تنبع منه الحكمة

١٢ - ومنهم البونسية

أصحاب يونس بن عبد الرحمن (٥) الذي زعم أنَّ الله تعالى تحمله
حملة عرشه - وإن كان هو أقوى منهم - كما أنَّ الكركي تحمله
رجلاه وهو أقوى من رجليه

(١) « كسكية » في مطبوعة بدر ص ٢١٦ وهو خطأ في القراءة

(٢) هو الجبل المشرف على مكة

(٣) « الجواليقي » في المقرئ ٢ : ٣٤٨ و ٣٥٣

(٤) لا جوف له

(٥) القمي مولى آل يقطين

١٣ — ومنهم المشبهة المنسوبة الى داود الحواري^(١)

الذي وصف عبوده بجميع أعضاء الانسان إلا القَرَجَ واللحية

١٤ — ومنهم الدبراهمية

المنسوبة الى ابراهيم بن أبي يحيى الأسلمي . وكان من جملة
رؤاة الأخبار ، غير أنه ضل في التشبيه ونُسب الى الكذب في
كثير من رواياته

١٥ — ومنهم الحاطبية^(٢)

من القدريّة ، وهم منسوبون الى أحمد بن حائط^(٣) . وكان من
المعتزلة المنسوبة الى النظام . ثم أنه شبه عيسى بن مريم بربه ، وزعم
أنه إلا له الثاني وأنه هو الذي يحاسب الخلق في القيامة^(٤)

(١) « الحواري » في ابن حزم ٢ : ١١٢ « والحواري » في مطبوعة
بدر من ٢١٦ و « الحواري » في الشهرستاني ٢ : ٢٤ قابل Friedländer في
IAS مجلد ٢٨ ص ٧٥

(٢) « الحاطبية » في المخطوطة ، راجع « لبّ الباب » للمحقق ص ٧٩
« الحاطبية »

(٣) « حابط » في المخطوطة وكذلك في ابن حزم ٢ : ١١٢ . راجع
مطبوعة بدر من ٢١٦ والشهرستاني ١ : ٧٦ والمعرزي ٢ : ٣٤٧ وقد درج
هذه المرقه كلا الشهرستاني والمعرزي ضمن فرقة المعتزلة

(٤) أثر من آثار النصرانية

١٦ - وضربهم الكرامة^(١)

في دعواها بأن الله جسم له حدّ ونهاية ، وأنه محلّ لحوادثه .
 وأنه مُماسٌ لعرشه ، فهؤلاء مشبهة لله بخلقهِ في ذاته
 فأما المشبهة لصفاته بصفات المخلوقين فإنها أصناف : منهم
 الذين شبهوا إرادة الله بإرادة خلقهِ - وهذا قول المعتزلة البصرية
 الذين زعموا أن الله يريد بإرادة حادثة من جنس إرادتنا . ومنهم
 الزرارية أتباع زرارة^(٢) بن أعين الرافضي في دعواه حدوث جميع
 صفات الله ، وأنها من جنس صفاتنا ، وزعموا أن الله لم يكن في
 الأزل « حياً » ولا « قادراً » ولا « عالماً » ولا « ربيداً » ولا « سميماً »
 ولا « بصيراً » وإنما استحقّ هذه الأوصاف حين أحدث لنفسهِ
 حياةً وقدرةً وعلماً وإرادةً وسمماً وبصراً
 ومن الروافض منهم من قال بأن الله لا [٨٧] يعلم الشيء
 حتى يكون

(١) هذه الفرقة نفسها المنسوبة الى أبي عبد الله محمد بن كزّام والوارد ذكرها أعلاه

(٢) هكذا ورد اسمه في الميرزي ٢ : ٣٤٩ و ٣٥٣ . وفي الشهرستاني ٢٣ : ٢ « زرارة » وهو مصحّف

الباب الرابع

في بيان الفرق التي انتسبت إلى الاسلام وليست منه

إِسْمُ الْإِسْلَامِ واقع على كُلِّ مَنْ أَقَرَّ بِحُدُوثِ الْعَالَمِ وَتَوْحِيدِ صَانِعِهِ وَقَدَمَهُ مَعَ نَفْيِ التَّشْبِيهِ وَالتَّمْطِيلِ . وَأَقَرَّ مَعَ ذَلِكَ بِنُبُوَّةِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ، وَبِرِسَالَةِ مُحَمَّدٍ (صَلَّمَ) إِلَى الْكَافَّةِ ، وَبِتَأْيِيدِ^(١) شَرِيعَتِهِ ، وَبَأَنَّ كُلَّ مَا جَاءَ بِهِ حَقٌّ ، وَبَأَنَّ الْقُرْآنَ مَنبِعَ أَحْكَامِ شَرِيعَتِهِ ، وَبِوُجُوبِ الصَّلَاةِ الْخَمْسِ إِلَى الْكَعْبَةِ ، وَوُجُوبِ الزَّكَاةِ وَصَوْمِ رَمَضَانَ وَحُجِّ الْبَيْتِ . ثُمَّ يُنْتَظَرُ فِيهِ بَعْدَ ذَلِكَ ، فَإِنْ لَمْ يَخْطُئْ إِيمَانُهُ بِبِدْعَةٍ تُوَدِّي إِلَى الْكُفْرِ فَهُوَ الْمَوْحِدُ السَّيِّئُ

وَالْفِرَقَ الْمُنْتَسِبَةَ إِلَى الْإِسْلَامِ فِي الظَّاهِرِ مَعَ خُرُوجِهَا مِنْهُ
عَشْرُونَ فِرْقَةً هَذِهِ تَرْجُمَتُهَا :

[٨٨] مَبَايِدُ ، يَبَائِيَّةُ ، حَرِّيَّةُ ، مُغِيرِيَّةُ ، مَنْصُورِيَّةُ ، جَنَاحِيَّةُ ،
خَطَّائِيَّةُ ، غُرَائِيَّةُ^(٢) ، حُلُولِيَّةُ^(٣) ، أَصْحَابُ التَّنَاسُخِ ، حَابِطِيَّةُ^(٤) ،

(١) هكذا في مطبوعة بدر ص ٢٢١ . وفي المخطوطة « بتأييد » وهو خطأ لسخوي

(٢) هذه أول مرة جاء البغدادي على ذكر هذه الفرقة

(٣) البغدادي يضيف قبل هذه في مطبوعة بدر ص ٢٢٢ « مفوضة »

(٤) « حابطية » في المخطوطة

بحار^(١) ، مَقْنَعِيَّة ، رُزَامِيَّة^(٢) ، يَزِيدِيَّة ، مَيْمُونِيَّة ، بَاطِنِيَّة ،
حَلَّاجِيَّة^(٣) ، عَزَاقَرِيَّة^(٤) ، أَصْحَابُ إِبَاحَةٍ^(٥)
وربما نشعبت^(٦) الفرقة الواحدة أصنافاً كثيرة ونحن نشير الى
ذلك ان شاء الله

- (١) « حمادية » في مطبوعة بدر ص ٢٢٢
(٢) أتباع رزام ساقوا الامامة الى أبي مسلم الخراساني وظهروا بنجراسان
الشهرستاني ١ : ٢٥٥
(٣) نسبة الى الحلّاج تلميذ الجنيد الذي بلغ من التصوف الى أن قال
« أنا الحق » فاعدم في أيام المعتذر سنة ٣٠٩ / ٩٢١ راجع ابن خلكان ١ : ٢٠٦
(٤) « عذافرية » في مطبوعة بدر ص ٢٢٣. وربما كانت العذافرية راجع
لفهرس الطبري « أبو العذافر » و « ابن أبي العذافر » و « العذافر »
(٥) مجموع هذه الفرق بموجب المخطوطة عشرون وبموجب مطبوعة بدر
ص ٢٢٢ - ٢٢٣ واحد وعشرون . ومعظمها نشأت عن مبدل الحلول والتجسيم
الشيخي . فبدأه الشيعة هي الارض الخصبة التي نمت فيها جرائم التعاليم المضادة
للعقيدة الاسلامية الاصلية بشأن وحدة الله
(٦) « انشعبت » في مطبوعة بدر ص ٢٢٣

الفصل الأول

في بيانه قول السبابة

أتباع عبد الله بن سبيل الذي غلا في علي بن أبي طالب رضه ، وزعم أنه كان نبياً . ثم غلا فيه حتى زعم أنه الإله ^(١) . وأمر علي بأحراق قوم منهم في حفرتين حتى قال بعض الشعراء :

لَتَرَمِ بِي الْحَوَادِثُ حَيْثُ شَاءَتْ إِذَا لَمْ تَرَمِ بِي فِي حَفْرَتَيْنِ ^(٢)

ثم « إن علياً عليه السلام خاف اختلاف أصحابه عليه ، ورأى المصلحة في نفي من نفي منهم . فنفي ابن سبيل الى ساباط المداين . فلما قُتل علي زعم ابن سبيل أن المقتول لم [١٨٩] يكن علياً وانما كان شيطاناً تصور للناس في صورة علي ، وأن علياً صعد الى السماء كما صعد اليها عيسى بن مريم عليه السلام . وقال « كما كذبت اليهود والنصارى في دعواهما قتل عيسى كذلك كذبت النواصب والخوارج في دعواهما قتل علي عليه السلام . وانما رأت اليهود والنصارى شخصاً صلوباً شبهوه بعيسى ، كذلك القائلون بقتل علي رضه رأوا قتيلاً يشبه علياً فظنوا أنه علي ، وعلي قد صعد الى السماء . وأنه سينزل الى الدنيا ، وينتقم من أعدائه »

وزعم بعض السبابة أن علياً في السحاب وأن الرعد صوته

(١) « إله » في مطبوعة مدرّس ٢٢٣

(٢) « الحفرتين » في مطبوعة مدرّس ٢٢٣ وربما كان هو الأوجه

والبرق سوطه^(١) . ومن سمع من هؤلاء صوت الرعد قال « عليك السلام يا أمير المؤمنين » . وهذه الطائفة تزعم أن المهدي المنتظر هو علي عليه السلام دون غيره

وذكر الشعبي أن عبد الله بن السوداء^(٢) كان يعين السبابة على قولها . وكان ابن [٩٠] السوداء في الاصل يهودياً من أهل الحيرة فأظهر الاسلام وأراد أن يكون له عند أهل الكوفة سوق^(٣) ورياسة . فذكر لهم أنه وجد في النوراة : « أن لكل نبي وصياً . وإن علياً وصي محمد (صلم) . وأنه خير الأوصياء ، كما أن محمداً خير الأنبياء » . فلما سمع ذلك منه شيعة علي قالوا لعلي عليه السلام « انه من محبيك » . فرفع علي قدره وأجلسه تحت درجة منبره . ثم بلغه عنه نلوؤه فيه . فهم بقتله . فهأ ابن عباس عن ذلك وقال له « ان قتلته اختلف عليك أصحابك . وأنت عازم على العود الى قنال أهل الشام وتحتاج الى مداراة أصحابك » . فلما خشي من قتله وقتل ابن سبابة الفتنة التي خافها ابن عباس نفاهما الى المداين . فافتن بهما راع الناس بعد قتل علي رضه . وقال لهم ابن السوداء « والله لينبئن لعلي

(١) « صوته » في مطبوعة بدر ص ٢٢٤ وهو خطأ . قابل المعري

٢ : ٣٥٧ والنهرستاني ٢ : ١١

(٢) هو نفسه عبد الله بن سبابة المذكر آتياً . المعري ٢ : ٣٥٦ . قابل

المزامير ٧٧ : ١٨ وأبواب ٢٦ : ١٤ و ٣ : ٥٢

(٣) أي رواح . وهذا يدل على تأثير اليهودية في لسو الفرق الاسلامية وربما كان بحث البعادي في السبابة أوفى بحث وأدق في الكتب المروية

عليه السلام في مسجد الكوفة حينان تفيض احداها عسلاً والاخرى
سمناً ، ويعترف منها شيعته »

وقال المحققون من أهل السنة إن ابن السوداء كان على هوى
دين اليهود . فأراد أن يفسد على المسلمين دينهم بتأويلاته في عليّ
عليه السلام وفي أولاده لكي يمتقدوا فيه ما اعتقدت النصارى في
عيسى عليه السلام

قال عبد القاهر مصنف الكتاب : - كيف يكون من فرق
الاسلام قوم يزعمون أن علياً كان إلهاً ؟ وإن جاز إدخال هؤلاء في
الاسلام جاز إدخال عبدة الاصنام في الاسلام والذين عبدوا فرعون
أيضاً ^(١) . وقلنا للسبائية : إن كان المقتول شيطاناً تصور للناس في
صورة عليّ عليه السلام فلم لعنتم ابن ملجم ؟ وهلاً مدحتوه لكونه
قَتَلَ شَيْطَاناً ؟ وقلنا لهم : كيف تصح دعواكم أن الرعد صوت علي
والبرق ، - وطه ^(٢) ، وقد كان صوت الرعد مسموعاً والبرق موجوداً
^١ - وقبل زمان الاسلام ؟ ولهذا ذكر الفلاسفة الرعد والبرق
قبل الاسلام في كتبهم واختلفوا في علتها

(١) هذه الجملة ساقطة في مطبوعة بدر ص ٢٢٦ وفي مكانها : « جاز
ادخال الذين ادعوا نبوة مسيعة الكذاب في فرق الاسلام »

(٢) « صوته » في مطبوعة بدر ص ٢٢٦ وهو خطأ

(٣) « موجوداً في زمن الفلاسفة قبل زمان الاسلام » في مطبوعة بدر

الفصل الثاني

من فصول هذا الباب

في ذكر البيان^(١) من الفقرة

أتباع بيان بن سمان التيمي^(٢) . وهم الذين زعموا أن الإمامة
صارت من محمد بن الحنفية إلى ابنه أبي هاشم عبد الله بن محمد . [٩٧]
ثم صارت من أبي هاشم إلى بيان بن سمان بوصيته إليه . واختلفوا في
زعيمهم^(٣) : فمنهم من زعم أنه كان نبياً وأنه نسخ بعض شريعة محمد
(صلم) ، ومنهم من زعم^(٤) أنه كان الها . وذكر هؤلاء أن بياناً قال
لهم إن روح الاله تناسخت في الأنبياء والأئمة حتى صارت إلى أبي
هاشم ثم انتقلت منه إليه ، فادعى لنفسه الربوبية . وزعموا أيضاً أنه
هو المذكور في القرآن في قوله تعالى : « هَذَا يَكُنُّ لِلنَّاسِ وَهْدًى
وَمَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ »^(٥) . وقال « أنا البيانُ وأنا الهدى والموعظة » .

(١) في الشهرستاني ١ : ٢٠٣ - ٢٠٤ « بنانية » . وفي « Dogme »
Goldzither ص ٧٥ « Dyranyva » يتشدد الياء الأولى وكلاهما خطأ في القراءة

(٢) « بنان بن سمان الفهدي » في الشهرستاني ١ : ٢٠٣ - ٢٠٤ . أما
في ابن حزم ٤ : ١٨٥ فمكا في البغدادي

(٣) بيان

(٤) « يزعم » في المخطوطة

(٥) القرآن ٣ : ١٣٢

وزعم الخبيث أيضاً أنَّ الإله الأزلي رجل من نور وأنه يفتي كله
غير وجهه . وتأول على ذلك قوله تعالى : « كلُّ شيء هالكٌ إلاَّ
وجهه »^(١) وقوله : « كلُّ مَنْ عليها فان . ويبقى وجه ربِّك »^(٢)
ورُفِع خبر بيان الى خالد بن عبد الله القسري^(٣) في زمان ولايته
على العراق فاحتال على بيان حين^(٤) ظفر به وصلبه . وهذه الفرقة
خارجة عن دين الاسلام

(١) القرآن ٢٨ : ٨٨

(٢) القرآن ٥٥ : ٢٦ و ٢٧

(٣) « الفسري » في مطبوعة بدر ص ٢٢٨ . قابل الشهرستاني ٢٠٥ : ١

وابن حزم ٤ : ١٨٥

(٤) « حتى » في مطبوعة بدر ص ٢٢٨ وربما كان الأصح

الفصل الثالث

من فصول هذا الباب

المغيرة

أنباع المغيرة بن سعيد العجلي^(١) . وكان يُظهرُ في بدء [٩٣] أمره موالاته الإمامية ، ويزعم أن الإمامة تنتقل الى محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي^(٢) ، ويزعم أنه المهدي بالحديث الذي يقول فيه « يُوافق اسمه اسمي ، واسم أبيه اسم أبي » . ثم ادّعى بعد ذلك النبوة والعلم باسم الله الأعظم ، وزعم أنه يُحيي به^(٣) الموتى ويهزم به الجيوش . وأفرط في التشبيه ، وزعم أن مبعوده رجل من نور على رأسه تاج من نور وله أعضاء وقلب ينبع منه الحكمة — إلى غير ذلك من المظاهر . وزعم الخبيث أن الله عرض على السماوات والأرض نصرَ علي بن أبي طالب و« نعمة من ظالميه^(٤) »

(١) مولى بجيلة بالكوفة — ابن حزم ٤ : ١٨٤

(٢) وفي مطبوعة بدر ص ٢٢٩ « محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسين بن الحسن بن علي » وفي المفريزي ٢ : ٣٥٣ « محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسين بن علي بن أبي طالب » وفي ابن حزم ٤ : ١٨٤ — ١٨٥ « محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن » راجع الطبري ٣ : ٦٦ و ١٢٣ — ٢٦٥

(٣) بالاسم الأعظم

(٤) في مطبوعة بدر ص ٢٣٠ « ثم عرض على السماوات والجبال أن

فَأَبَيَّ ذَلِكَ . وعرض ذلك على الناس . فَأَمْرُ مُرَّ أَمَا بِكَرٍّ أَنْ يَتَحَمَّلَ
نَصْرَةً عَلَى وَنَمْتَهُ مِنْ أَعْدَائِهِ وَأَنْ يَتَدْرِيَهُ فِي الدُّنْيَا وَضَمَنَ لَهُ أَنْ يُعِينَهُ
عَلَى الْغَدْرِ^(١) بِشَرْطِ أَنْ يَجْعَلَ لَهُ الْخِلَافَةَ بَعْدَهُ . ففعل أبو بكر ذلك .
قال^(٢) : « فذلِكَ تَأْوِيلُ قَوْلِهِ تَعَالَى : « إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ
إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا^(٣) [٩٤] جَهُولًا^(٤) » . فزَعَمَ أَنَّ الظُّلُومَ الْجَهُولَ أَبُوبَكْرَ .
وتَأَوَّلَ فِي مُرِّ قَوْلِهِ تَعَالَى : « كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ
أُكْفِرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ »^(٥) . فأنشيطان
عنده^(٦) عمر

يُضَمُّ عَلَى بَنِ أَبِي طَالِبٍ مِنْ ظَالِمِهِ . وفي الشهرستاني ٢ : ١٤ « عرض على
السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ أَنْ يَحْمِلْنَ الْأَمَانَةَ وَهِيَ أَنْ يَضْمَنَ عَلَى بَنِ أَبِي طَالِبٍ
مِنَ الْإِمَامَةِ فَأَبَيْنَ ذَلِكَ . ثُمَّ عَرَضَ عَلَى النَّاسِ فَأَمْرُ عَمْرِ بْنِ الْحَطَّابِ أَمَا بِكَرٍّ أَنْ
يَتَحَمَّلَ قَنْعَهُ مِنْ ذَلِكَ وَضَمَنَ أَنْ يُعِينَهُ عَلَى الْغَدْرِ بِهِ عَلَى شَرْطِ أَنْ يَجْعَلَ الْخِلَافَةَ
لَهُ مِنْ بَعْدِهِ ففعل منه وأقْدَمَا عَلَى الْمَنَعِ مُتَظَاهِرِينَ » . وهذا الاقْتِبَاسُ مِنْ
الشَّهْرِسْتَانِيِّ بِسَهْلٍ عَلَيْنَا فَهَمُ الْمَقْصُودُ مِنْ كَلَامِ الْبَغْدَادِيِّ

(١) « القدرية » في مطبوعة بدر ص ٢٣٠ وهي تحريف « الغدر به »

(٢) أي الحديث المعبر

(٣) القرآن ٣٣ : ٧٢

(٤) القرآن ٥٩ : ١٦

(٥) هكذا في مطبوعة بدر ص ٢٣١ . أما في المخطوطة فقد وردت بحرفه

« عمده » والمقصود أن الشيطان عند المغرور وفي رأيه هو عمر

ومع خالد بن عبد الله القسري بخبره فصلبه^(١) لعنه الله
وكان أصحابه بعده ينتظرون محمد بن عبد الله ابن الحسن بن
الحسن بن علي. فلما أظهر محمد هذا دعوته بالمدينة بعث إليه المنصور
عبس بن موسى^(٢) مع جيش كثيف. فقتلوا محمداً بعد غلبته على
مكة والمدينة. وكان أخوه إبراهيم بن عبد الله قد غلب على أرض
البصرة^(٣) وأخوه إدريس بن عبد الله قد غلب على أرض
المغرب. فأمّا محمد فقتل في المدينة في الحرب. وأمّا إبراهيم فقتل
بموضع قريب من الكوفة، قتله جيش المنصور وكان عليه أيضاً عبس
ابن موسى ومسلم بن قتيبة^(٤). وأمّا أخوه إدريس^(٥) فإنه مات
بأرض المغرب وقيل إنه سُمِّ

فلما قتل محمد اختلفت المغيرة في المغيرة : ففرقة منهم قالوا كذب في
دعواه إمامة محمد وأنه^(٦) المهدي الذي يملك الأرض ، وفرقة قالت
لم يقتل محمد وهو في جبل حاجر^(٧) مقيم إلى أن يؤمر بالخروج ،

(١) مطبوعة بدر ص ٢٣١ « القسري بخبره وضلالته فطلبه »

(٢) ابن محمد بن علي والي الكوفة انظر الطبري ٣ : ٣٠٥ و ٣٠٨

(٣) مطبوعة بدر ص ٢٣١ « المغرب » وبما ان المجلة السالفة بشأن إدريس
ساقطة ترجح معنا ان القاريء أو الناسخ أعفل سطرأ كاملاً

(٤) ابن مسلم الباهلي . الطبري ٣ : ٢١ و ٢٢ و ٣٠٥ و ٣١١

(٥) « الرئيس » في مطبوعة بدر ص ٢٣١

(٦) أي وكذب في دعواه أيضاً أن محمداً هو المهدي

(٧) المقدسي ١٠٨ وياقوت ٣ : ١٩٧

فاذا خرج [٩٥] عُقدت له البيعة بمكة بين الركن والمقام ، ويحيى^(١)
له سبعة عشر رجلا كل رجل منهم ا حرف من حروف اسم الله
الأعظم فيهزمون الجيوش ويملكون الارض . وزعم هؤلاء أن الذي
قتله المنصور كان شيطاناً تصوّر للناس بصورة محمد ابن عبد الله بن
الحسن بن الحسن . وهؤلاء يقال لهم الحمديّة
وكان جابر الجعفي على هذا المذهب ، وادعى وصية المنيرة بن
سميد اليه بذلك
وهؤلاء خارجون من فرق الاسلام

(١) هكذا في مطبوعة بدر ص ٢٣٢ . وفي المخطوطة «بجيا»

الفصل الرابع

الحرية .

أتباع عبد الله بن عمرو^(١) بن حرب الكندي . كان على دين
اليانية في دعواها ان روح الاله تناسخت في الانبياء والائمة الى
أن انتهت الى أبي هاشم عبد الله بن محمد بن علي بن الحنفية . ثم ادعت^(٢)
الحرية أن الروح انتقلت من عبد الله بن محمد إلى عبد الله^(٣) بن عمرو
ابن حرب . وادعت الحرية في زعيمها ابن حرب . مثل دعوى اليانية
في بيان ابن سمان . وكلا الفريقين كافر بربه^(٤)

(١) « عمر » في مطبوعة بدر ص ٢٣٣ . ولقد ورد هذا الاسم في ابن
حزم ٤ : ١٨٧ « عبد الله بن الحرب الكندي الكوفي » . ويظهر أن هذه

الرواية - - -

(٢) « زعم » في مطبوعة بدر ص ٢٣٤

(٣) في المخطوطة « أبي عبد الله »

(٤) في مطبوعة بدر ص ٢٣٤ « وكنا الفريقين كافرين بربه »

الفصل الخامس

المنصور

أتباع أبي منصور المجلي . ادّعى أن الإمامة وصلت إلى الباقر ، وأنه^(١) خليفة الباقر . ثمّ ألحد وزعم أنه عُرِجَ به إلى السماء ، وأن الله مسح يده على رأسه وقال له « يَا بُنَيَّ بَلِّغْ عَنِّي » ثم أنزله إلى الأرض . وزعم أنه الكسف [٩٦] الساقط من السماء في قوله « وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَرْكُومٌ »^(٢) . وكفرت هذه الفرقة بالقيامة والجنة والنار ، وتأولوا الجنة على نعيم الدنيا والنار على عذاب الناس في الدنيا . واستحلوا خنق مخالفهم^(٣) . واستمرت فتنتهم إلى أن صلب يوسف بن عمر^(٤) وإلى العراق زعيمهم أبا منصور

(١) أي أبي منصور المجلي

(٢) القرآن ٥٢ : ٤٤

(٣) وزاد الشهرستاني ٢ : ١٤ على بدع أبي منصور هذه قوله بأن أول من خلق الله هو عيسى بن مريم ثم علي بن أبي طالب

(٤) الثقفى ، في أيام هشام بن عبد الملك . الطبري ٢ : ١٦٤٧ - ١٦٨٨

الفصل السادس

الجنائنة

أتباع عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب ^(١). وكان سبب اتباعهم له أن المغيرة الذين نفروا ^(٢) من المغيرة بن سعيد بعد قتل محمد بن عبد الله بن الحسن خرجوا إلى المدينة يطلبون إماماً ولقيهم عبد الله بن معاوية فدعاهم إلى نفسه ، وزعم أنه هو الإمام بعد علي وأولاده من صلبه . فبايعوه على إمامته ورجعوا إلى الكوفة وحكوا ^(٣) لأصحابهم ذلك ، وأن عبد الله بن معاوية زعم أنه رب ، وأن روح الإله دارت ^(٤) في آدم ثم في شيت ثم دارت في الأنبياء والائمة إلى أن انتهت إلى علي ثم دارت في أولاده الثلاثة ثم صارت

(١) لقب جعفر « ذي الجناحين » لانه في غزوة مؤتة إلى أرض الشام قطعت يده اليمنى فقاتل باليسرى فقطعت وقتل فتعاه الرسول وقال « أنبت الله لجعفر جناحين من زبرجد بطير بهما من الجنة حيث يشاء » اليمعوني (ليدن ١٨٨٣) ٢ : ٦٦ - ٦٧ . وهذا هو الوجه في تسمية الفرقة « جناحية » « لب الباب » ص ٦٧ . ومنهم من ينسبها إلى جناح بن صفوان راجع Depont et Cappolani, "Contrées Religieuses Musulmanes" ص ٢٠٢

(٢) « تبرؤا » في مطبوعة بدر ص ٢٣٥

(٣) الالف ساقطة من المخطوطة

(٤) « كانت » في مطبوعة بدر ص ٢٣٦

إلى عبد الله بن معاوية . وزعموا أنه قال لهم « إن العلم ينبت في قلبه
كما تنبت الكمأة والعشب »^(١)

وكفرت هذه الطائفة بالجنة والنار واستحلوا الحرام والميتة والزنا
واللواط وسائر المحرمات وأسقطوا وجوب العبادات ، وتأولوا المبادات
على أنها كنايات ممن تجب^(٢) موالاتهم من أهل بيت علي وقالوا
في المحرمات المذكورة في القرآن إنها كنايات عن قوم [٩٧] يجب
بعضهم كأبي بكر وعمر وطلحة والزبير وعائشة^(٣)

وقد ذكر ابن قتيبة في « كتاب المعارف » أن عبد الله بن معاوية
هذا ظهر بناحيي فارس وأصبهان في جنده . فبعث أبو مسلم الخراساني
إليه جيشا كثيفا فقتلوه . وأنكر أتباعه قتله وزعموا أنه حي .
ويقال لهذه الطائفة : إن لم يكن لناجنة ولا نار ولا ثواب ولا عقاب
فليس على مخالفكم خوف من قتلهم وأخذ أموالكم وسبي نسائكم

(١) هذا الزعم وما بعده إلى نهاية الفصل ساقط من مطبوعة بدرص

٢٣٦ - ٢٣٧ واسكن معظمه مثبت في المقرري ٢ : ٣٥٣

(٢) « عن من تحت » في المخطوطة

(٣) قابل المقرري ٢ : ٣٥٣

الفصل السابع

الخطابية^(١)

أتباع أبي الخطاب الأسدي^(٢). وهم خمس فرق كلهم يسوقون الإمامة^(٣) في أولاد علي إلى جعفر الصادق ، وكلهم يزعمون أن الأئمة آلهة . وكان [أبو الخطاب] أولاً يزعم أن الأئمة أنبياء ثم زعم أنهم آلهة ، وأن أولاد الحسن والحسين انبياء الله وأحبائهم . فلمن جعفر الصادق أبا الخطاب لذلك ، ونفاه . فادعى بعد ذلك في نفسه أنه الإله . وقال أتباعه إن جعفر الإله ، غير أن أبا الخطاب أفضل منه وأفضل من علي . وجوزوا شهادة الزور على مخالفيهم . ثم إن

(١) هذه الفرقة ساقطة من مطبوعة بدر . والذي يلوح لنا أن المخطوطة التي نقل عنها بدر ناقصة ورقة هنا أو لها آخر « الجناحية » وآخرها أول « الخطابية » وإن كل ما في مطبوعة بدر ص ٢٣٦ بعد السطر الثاني هو تمة الفصل عن « الخطابية » لا عن « الجناحية » كما في المطبوعة وذلك يتضح من المقابلة مع المقرئ ٢ : ٣٥٢ والشهرستاني ٢ : ١٦ - ١٧

(٢) « أبو الخطاب محمد بن أبي زينب الأسدي الاجدع » في الشهرستاني ٢ : ١٥ و « أبو الخطاب محمد بن أبي زينب مولى بني أسد » في ابن حزم ٤ : ١٨٧ و « أبو الخطاب محمد بن أبي نور وقيل محمد بن أبي يزيد الاجدع » في المقرئ ٢ : ٣٥٢ . راجع أيضاً ابن حزم ٢ : ١١٤

(٣) « الإمام » في المخطوطة

أبا الخطاب نصب بكُناسة^(١) الكوفة خيمة ودعا فيها أتباعه إلى عبادة جمفر

ثم إنه خرج بالكوفة على واليها في أيام المنصور . فبعث إليه المنصور بعيسى بن موسى في جيش كثيف . فقتل أبا الخطاب وصلبه في كُناسة الكوفة^(٢) . وتفرق أصحابه [٩٨] بعده خمس عشرة فرقة كلهم يزعمون أن الأئمة آلهة ، وأنهم يعلمون الغيب وما هو كائن قبل أن يكون . وكلهم كفار مارقون من دين الاسلام

(١) محلة في الكوفة - « مرآة الاطلاع » ٢ : ٥١٣

(٢) في الشهرستاني ٢ : ١٦ « سبعة الكوفة »

الفصل الثامن

ذكر الغرائية والمفوضة^(١) والزمية

الغرائية قوم زعموا أنَّ الله أرسل جبريل إلى عليّ فخلط في طريقه فذهب إلى محمد لأنَّه كان يشبهه ، وقالوا كان أشبه به من الغراب بالغراب^(٢) . وزعموا أنَّ عليًّا كان الرسول وأولاده من بعده رسل . وهذه الطائفة تقول لا تباعها « العنوا صاحب الریش » ينعون به جبريل

والمفوضة قوم زعموا أنَّ الله خلق محمداً ثم فوض إليه تدبير العالم دون الله^(٣) . ثم فوض محمد تدبير العالم إلى عليّ . وهذه الفرقة شرٌّ من الجوس

وأما الذميمة فقوم زعموا أنَّ عليًّا هو الله . وشتوا محمداً وزعموا

(١) « المفوضة » في مطبوعة بدر ص ٢٣٧ وكذلك في ابن حزم ٣٥١:٤

و"Confréries" ص ٤٣

(٢) راجع تفنيد هذا الادعاء في ابن حزم ٤ : ١٨٣ - ١٨٤

(٣) « فهو الذي خلق العالم دون الله » - في مطبوعة بدر ص ٢٣٨

أَنْ عَلِيًّا بَشَرٌ لَيْسَ^(١) عَنْهُ، فَادَّعَى الْأَمْرَ لِنَفْسِهِ^(٢). وهذه الفرقة خارجة من دين الاسلام^(٣)

(١) وبصح أن تقرأ في المخطوطة « ليسين ». وفي مطبوعة بدر ص ٢٣٩ « ليسني » وهو محرف

(٢) سموا ذمية لانهم ذموا محمداً لاغتصابه حق علي . وافسد جعل الشهرستاني ٢ : ١٢ هذه الفرقة مرادفة للعليانية (التي وردت هناك غلطاً بلفظ « العليانية ») المنسوبة لعليان بن ذراع الدوسي ويقال الاسدي وكذلك فعل غولدتسبر « Dogme » ص ١٧٤ ولكن المقرئ ٢ : ٣٥٣ يفصل هاتين الفرقتين وينسب العليانية لعليان بن ذراع الدوسي وقيل الاسدي . وكانت تعاليم عليان من نوع تعاليم الذمية ولقد ذكر ياقوت «معجم الادباء» (طبعة مرغوليوث) ١ : ٣٠٢ وأبو الفدا ٢ : ٨٥ للسلفغاني الذي قتل في بغداد سنة ٩٣٤ تعاليم تشابه هذه المعتقدات

(٣) لم يزل الى أيامنا الحاضرة ممثلون لهذه الفرق التاريخية التي ألهت علياً ويطلق عليهم اسم « علي الآهي » ومنهم بعض الفلاحين التركمان في القرص من أعمال أردغان التي تنازلت عنها تركيا لروسيا بعد حرب سنة ١٨٧٧

الفصل التاسع

في ذكر الشريعة^(١) والشميرة من الرافضة

الشريعة أتباع رجل كان يعرف بالشرقي^(٢) زعم^(٣) أن الله حلّ في خمسة أشخاص : النبي وعليّ وفاطمة والحسن والحسين [٩٩] . وادّعى الخليل يوماً أن الإله حلّ فيه^(٤) وكان بعده من أتباعه رجل يُعرف بالشميري حكى عن نفسه أن الله حلّ فيه

(١) « الشريعة » في مطبوعة بدر ص ٢٣٩ وعلى الهامش في المخطوطة « أيضاً الشريعة »

(٢) « بالشرقي » في مطبوعة بدر ص ٢٣٩

(٣) « زعم » في المخطوطة

(٤) جعل المقرئ ٢ : ٣٥٣ هذه الفرقة من فرق العباية ولم يسمها

باسم مخصوص

الفصل العاشر

من هذا الباب

ذكر أصناف الحلول^(١) وبيان خروجها عن فروع الاسلام

الحلولية في الجملة عشر فرق كلها كانت في دولة الاسلام وغرضها افساد القول بتوحيد الصانع . منهم الحلّاجية^(٢) وحالتهم معروفة عند الفقهاء والصوفية ، فمنهم^(٣) من ينسب^(٤) إلى الحلّيل والمخاريق ومنهم المزاقرة^(٥) وهم آتباع رجل ينفذاد يُعرف بابن أبي المزاقرة^(٦)

(١) الحلول هو تجسد الله في صورة بشر Incarnation

(٢) المنسوبون الى الحسين بن منصور المعروف بالحلاج لانه كان يحلج القطن وهو فارسي الاصل وتلميذ الجنيد . صلب في بغداد في أيام المقتدر ٩٢١/٣٠٩ لان تصوفه بلغ منه الى درجة حيث قال « أنا الحق » . وعقيدة الحلّاج هذه تمثل امتزاج التعاليم الفارسية السابقة للإسلام بشأن الحلول مع النظريات الفلسفية التي تمتاز بها الافلاطونية الجديدة . راجع O'Leary ص ١٩٣ وأبو الفدا ٢ : ٧٥ وابن خلكان ١ : ٢٠٦ ولقد ورد اسمه في ابن حزم ٤ : ١٨٧ الحسن بن منصور

(٣) أي من الفقهاء والصوفية

(٤) ينسب الحلّاج

(٥) « المذاقرة » في مطبوعة بدر ص ٢٤١ . ولقد ورد اسمهم هكذا : « المذاقرة »

(٦) « ابن أبي المذاقري » في مطبوعة بدر ص ٢٤١

واسمه محمد بن علي السلماني^(١) وادعى حلول روح الاله فيه في زمن الراضي بن المقتدر . ووضع كتاباً سماه : « بالحاسة السادسة » وصرح فيه برفض الشريعة وإباحة اللواط ، وزعم أنه إيلاج الفاضل نوره في المفضول . وأباح أتباعه له جبرتهم طمعاً في إيلاج نوره فيهم . فظفر به الراضي وبجماعة من أتباعه وجمع له الفقهاء فأفتى ابن شريح^(٢) بقبول توبة الزنديق . وأفتى المالكيون برد توبته . فأشار الفقهاء على الراضي بتججيل قتل ابن أبي المزاهرة [١٠٠] وصاحبه أبي المون^(٣) . فقتلها وصلبهما وأحرقهما وطرح رمادهما في دجلة^(٤)

(١) « السلماني » في المخطوطة وهو خطأ لأن الرجل منسوب الى سلمان وهي قرية بنواحي واسط كما ذكر ابو القداء ٢ : ٨٥ ولقد ورد اسمه « محمد بن علي بن السلمان » في ابن حزم ٤ : ١٨٧ « والسلماني » في « معجم الأدباء » ١ : ٣٠٢ وفي « Muslim Theology » Macdonald من ١٨٥ وفي Goldziher, « Dogme » من ١٤٦ . وما ذكره ابن حزم ٤ : ١٨٧ في وصف هذه الفرقة والحلاجية والقرامطة وغيرها أنها كلها ترى الاشتراك في النساء وهو أثر من آثار الإباحية التي سبقت العهد الذي أصبحت فيه عمود الزواج شرعية محكمة

(٢) « شريح » في مطبوعة بدر ص ٢٥٠

(٣) ابراهيم بن محمد بن أحمد بن النجم . مطبوعة بدر ص ٢٤٩ — ٢٥٠

(٤) سنة ٣٢٢/٩٣٤

الفصل الحادي عشر

في ذكر أصحاب الالباعنة من القرصنة

وهم صنفان : صنف منهم كانوا قبل دولة الاسلام كالمزدكية^(١)
الذين استباحوا المحرمات وزعموا أن الناس شركاء في الأموال^(٢)
والنساء إلى أن قتلهم أنوشروان ، والصنف الثاني ظهر في الاسلام
وهم صنفان : بابكية ومازيارية

البابكية أتباع الخرمي^(٣) [الذي] ظهر في الجبال بناحية
أذربيجان . وكثروا وأستباحوا المحرمات وقتلوا الكثير من المسلمين .
وجهم اليهم خلفاء بني العباس جيوشاً كثيرة مع أفشين^(٤) الحاجب

(١) أتباع مزدك الذي ظهر في أيام قباد والد أنوشروان . ولقد ورد
اسمه محرفاً « مردك » في ابن حزم ٢ : ١١٦ . وقول المزدكية كقول المانوية
في الأصلين النور والظلمة . الشهرستاني ٢ : ٨٦ وابن النديم ص ٣٤٢

(٢) مذهب قدم بما به بعض المذاهب الشيوعية الباشيكية في عصرنا

(٣) « الخرمي » في مطبوعة بدر ص ٢٥١ و ٢٥٢ . وفي Depont
"Contraires" ص ٤٧ « حرمي » وفي « شرح المواقف » ٣ : ٢٨٩ « الخرمي »
وكلها محرف . وخرم رستاق اردبيل والخرمية أصحاب بابك يُنسبون اليها .
راجع « مرآة الاطلاع » ١ : ٣٤٩ والطبري ٣ : ١٢٠١ — ١٢٣٣ ولقد
ذكر ابن النديم ص ٣٤٢ « بابك الخرمي » وسمى الفرقة « الحرمية »

(٤) « الفشين » في مطبوعة بدر ص ٢٥١ و « الافشين » في الطبري

ومحمد بن يوسف التغمري^(١) وأبي دلف العجلي وبقيت المساكر
تفوزهم نحواً من عشرين سنة إلى أن أخذ بابك وأخوه اسحق بن
إبراهيم وصلبا بسر من رأى^(٢) في أيام المعتصم
وأما المازيارية [فهم] أتباع مازيار . وكانت لهم^(٣) ليلة يجتمعون
فيها على الخمر والزمر رجالهم ونساؤهم . فإذا طفت الشرج افتض
الرجال النساء . وينسبهم دينهم إلى شروين [وهو] أمير كان لهم
في الجاهلية يزعمون أن أباه كان من الجن^(٤) وأمه بعض بنات ملوك
فارس . ويزعمون أن شروين كان أفضل من محمد (صلم) وقد بنوا
في جبلهم مساجد للمسلمين^(٥) . [١٠١] وهم يعلمون أولادهم القرآن ،
ويؤذنون في المساجد ، ولا يصلون في السر ، ولا يصومون ، ولا
يرون جهاد الكفرة . [وكانت فتنة مازيار قد عظمت في ناحيته]^(٦)
إلى أن أخذ مازيار في أيام المعتصم وصلب بسر من رأى بهذا
بابك الخرمي

(١) « التغمري » في مطبوعة بدر ص ٢٥١

(٢) « بعين من رأى » في مطبوعة بدر ص ٢٥١

(٣) هذه الأمور مروية عن البابكية في مطبوعة بدر ص ٢٥٢

(٤) « الزنج » في مطبوعة بدر ص ٢٥٢

(٥) وفي مطبوعة بدر ص ٢٥٢ زيادة « يؤذّن فيها المسلمون » . أما

عبارة « يؤذنون في المساجد » الواردة بعد هذا فساقطة من المطبوعة

(٦) مطبوعة بدر ص ٢٥٢

الفصل الثاني عشر

[ذكر اصحاب التناسخ ^(١)]

وهم صنفان في الإسلام : صنف من القدريّة ، وصنف من الرافضة

أما صنف القدريّة فجماعة منهم أحمد بن حايط كان معتزلياً متنسباً إلى النظام . وكان على بدعته في ضلّالته وفي قوله بنفي قدرة الله ^(٢) على زيادة نعيم أهل الجنة وعذاب أهل النار . وزاد على النظام بقوله بالتناسخ

ومنهم عبد الكريم بن أبي العوجاء خال من بن زائدة . جمع أربعة أنواع من الضلالة : كان في السريري رأي ^(٣) المانوية من الثانوية ، والثاني قوله بالتناسخ ، والثالث ميله إلى الرافضة في الإمامة ، والرابع قوله بالقدر . وكان قد وضع أحاديث كثيرة لها أسانيد يمتز بها من لا معرفة له بالجرح والتعديل كلّها ضلالات في التشبيه والتعطيل وفي بعضها تغيير أحكام الشريعة

(١) التناسخ هو القول بانتقال النفس كجواهر خالد من صاحبها إلى السان آخر أو حيوان . وهو مذهب قديم قال به بيناغوراس اليوناني واعتقه البراهمة . وفي هذا الفصل نرى ظهوره في الإسلام راجع « تلييس إبليس » ص ٨٥ (٢) في مطبوعة بدر ص ٢٥٥ « وكان على بدعته في الفطره وفي نفى

الجزء الذي يتجرأ وفي نفى قدرة الله » الخ

(٣) « كان يرى في السرّ دين » الخ في مطبوعة بدر ص ٢٥٥

وتفصيل قول [هؤلاء في التناسخ] [١٠٢] أن أحمد بن حايظ
 زعم أن الله أبدع خلقه أصحاء^(١) سالمين عقلاء بالنعين في دار سوى
 الدنيا ، وأكمل عقولهم ، وخلق فيهم معرفته . وزعم أن الحيوان كله
 جلس واحد ، وأن جميع الحيوان محتمل للتكليف^(٢) . وزعم أن الله
 لما أكلمهم في تلك الدار التي خلقهم فيها وكلفهم شكره على ما أنعم به
 عليهم أطاعه بعضهم في الكل ، وبعض في البعض وعصاه في
 البعض . فمن أطاعه أقره في دار النعيم التي ابتدأه فيها ، ومن عصاه
 في الجميع أخرجه من دار النعيم إلى دار العذاب الدائم وهي النار .
 ومن أطاعه في البعض أخرجه إلى الدنيا وألبسه بعض هذه الأجسام
 التي هي القوالب الكثيفة وابتلاه بالبأساء والضراء والشدة والرخاء^(٣)
 والذات والآلام في صور مختلفة من صور الناس والطيور والبهائم
 والسباع والحشرات على مقادير ذنوبهم في الدار الأولى . وزعم أن
 الحيوانات التي هي من الروح^(٤) لا تنزل في الدنيا تتكرر في صور
 مختلفة - إلى غير ذلك من الهديان

(١) وكذلك في الشهرستاني ١ : ٢٧ . وفي مطبوعة بدر ص ٢٥٦
 « خلقة أصحابه »

(٢) التكليف هو المطالبة بحفظ الشريعة والمقصود هنا أن الحيوان ذو
 طبيعة أدبية وإرادة حرة فهو مسؤول عن عمله راجع الكلمة في « كشف
 اصطلاحات الفنون » للهاونى (كلسكته ١٨٦٢) ص ١٢٥٥

(٣) « والرجاء » في مطبوعة بدر ص ٢٥٧

(٤) « الحيوان التي هي للروح » في المخطوطة . قابل مطبوعة بدر

الفصل الثالث عشر

في بيانه ضد ملوك الخبايا

أتباع أحمد بن حابط^(١) القُدري [١٠٣] وكان لعنه الله زم أن
للخلق ربّين : أحدهما قديم وهو الله تعالى والآخر مخلوق وهو عيسى
ابن مريم، وأنَّ عيسى^(٢) [هو] بن الله على وجه التبني لا بولادة^(٣)
وأنَّ عيسى هو الذي يحاسب الخلق في الآخرة . وزعم أنَّه [هو]^(٤)
الذي عناه النبي (صلم) بقوله : « سَتَرُونَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرَوْنَ هَذَا
القمر »^(٥)

-
- (١) « أحمد بن حابط » في ابن حزم ٤ : ١٩٧ — ١٩٨ و « لب الباب »
ص ٨٦ . و « حابط » في « شرح المواقف » ٣ : ٢٨٥ واقد ورد هذا الاسم
محرّفاً على أوجه كثيرة . راجع Friedlander في JAOS مجلد ٢٩ : ١٠
و « Expose » de Sacy، ص ٤٢ من المقدمة
- (٢) « المسيح » في مطبوعة بدر ص ٢٠٠ وكذلك في المقرئ ٢ : ٣٤٧
- (٣) « على معنى النبي دون الولادة » في مطبوعة بدر ص ٢٦٠
- (٤) أي عيسى
- (٥) « ترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر » في مطبوعة بدر ص ٢٦٠
وهكذا في المقرئ ٢ : ٣٤٧

الفصل الرابع عشر

في ذكر المحدثين^(١)

[هؤلاء] قوم من معتزلة عسكر مكرم^(٢) أخذوا من ابن حايط قوله بالتناسخ . وزعموا أن الإنسان قد يخلق أنواعاً من الحيوان كاللحم إذا دفنه الإنسان أو نصبه^(٣) في الشمس فيدود ، والقارب إذا ظهرت من التبن^(٤)

(١) لم نجد في الكتب التي بين أيدينا وحياً لهذه التسمية فالمعري ٣٤٧ : ٢ يذكر هذه الفرقة ولكن الشهرستاني وابن حزم وابن الجوزي لم يذكروها

(٢) العسكر أو عسكر مكرم كورة من إقليم خوزستان وردت في المقدسي « احسن التقاسيم » (ليدن ١٨٧٧) ص ٤٠٥ و « مرصد الاطلاع » ٢ : ٢٥٨

(٣) « يضعه » في مطبوعة بدر ص ٢٦٢

(٤) ولقد زاد المعري ٣٤٧ : ٢ أن من مذهبهم أن الجماع أوجب الولد فشكروا في خالق الولد وهو مذهب الجعد بن درهم القدرى المعزلي كما نجد في ابن حزم ٢٠٢ : ٤ .

الفصل الخامس عشر

في الزبيريّة

أتباع يزيد بن أبي أنيسة ^(١) الخارجي . وكان على رأي الإباضية من الخوارج ثم أنه خرج عن قول جميع الأئمة بدعواه أن الله عز وجل يبعث رسولا من العجم وينزل عليه كتابا من السماء ينسخ بشريعته ^(٢) شريعة محمد (صلم) . وزعم أن أتباعه ^(٣) هم الصابئون المذكورون في القرآن . وكان يزعم أن من شهد لحمد بالرسالة من اليهود والنصارى مؤمن وإن لم يدخل في دينه (صلم) . فيجب على هذا أن يكون من أقرّ بنبوة محمد من اليهود والنصارى مؤمّنين

(١) ولقد ورد اسمه «زيد بن أبي أنيس» و «زيد بن أبي أنيسة» وهو غير المحدث المشهور . راجع ابن حزم ١ : ١٨٨ و «شرح المواقف» ٣ : ٢٩٢

(٢) «وبنسخ بشريعته» في مطبوعة بدر ص ٢٦٣ . وفي المقرئ ٢ : ٣٥٥ «ويزل عليه كتابا جملة واحدة يسخ به شريعة محمد»

(٣) أتباع ذلك الرسول المنتظر

الفصل السادس عشر

في ذكر الميمونية [١٠٤] من القوام

أتباع ميمون^(١) وكان من العجاردة وخالفهم بإباحة نكاح بنات
الأولاد من الأجداد^(٢) ونكاح بنات أولاد الأخوة والأخوات.
وأنكر أن تكون سورة يوسف من القرآن^(٣)

-
- (١) « ميمون بن خالد » - الشهرستاني ١ : ١٧٥ . « ميمون بن عمران »
« شرح المواقف » ٣ : ٢٩٢ . راجع ' Expose ' de Sacv , ص ٥٩ من المقدمة
(٢) « نكاح بنات البنات » - الشهرستاني ١ : ١٧٥ . « نكاح بنات البنات
وبنات البنين » - ابن حزم ٤ : ١٩٠
(٣) أنكر بعض العجاردة كون سورة يوسف من القرآن بدعوى أنها
قصة عشق ولا يجوز أن تكون من القرآن - الشهرستاني ١ : ١٧٣

الفصل السابع عشر

ذكر الباطنية^(١) وبيان فروجهم عن دين الاسلام

حكى أصحاب المقالات أن الذين أسسوا دعوة الباطنية جماعة :
منهم ميمون بن ديسان المعروف بالقدراس^(٢) وكان مولى لجعفر
الصادق وكان من الأهواز ، ومنهم محمد بن الحسين الملقب بديدان^(٣)
ومنهم نفر عرفوا بآل حمدان مختار^(٤) اجتمعوا مع الملقب بديدان^(٥)

(١) حدد المقرئ ٢ : ٣٥٧ علم الباطن بأنه تأويل شرائع الاسلام
وصرفها عن ظواهرها إلى أمور زعموها من عند أنفسهم . قال اسماعيليون
والدروزم من فرق الباطنية التي لم تزل حية الى الان . وللصوفيين أيضاً
تعاليم باطنية

(٢) هو والد عبد الله بن ميمون الذي طاش في القدس في أوائل القرن
الثالث بعد الهجرة وشرع بتأسيس طريقة مبرية فوضوية ذات رتب كالماسونية
ترمي الى تفويض أركان الاسلام والسلطة العربية ونقل السلطة العامة الى نسله
من بعده . واتخذ عبد الله هذا اسماعيل بن جعفر الصادق إماماً لفرقة لذلك
سمي أتباعه الاسماعيلية وقالوا بأن كونه اسماعيل ووجد مرة سكران لا ينزع
عنه حق الامامة بعد أبيه لانه يسكره دل على تفوقه وعلى عدم تقيده « بظاهر »
الشريعة بل « بباطنها » . ولما كان اسماعيل الامام السابع سمي أتباعه ايضاً
السبعية راجع 'Mushim Theology' Macdonald، ص ٤٠ - ٤٤ . وربما كان

عبيد الله المهدي مؤسس الدولة الفاطمية من نسل عبد الله بن ميمون

(٣) « ديزان » في مطبوعة بدر ص ٢٦٦

(٤) هذه العبارة ساقطة من مطبوعة بدر ص ٢٦٦

(٥) وفي نسخة المخطوطة « أو بديزان »

وميمون بن ديسان في سجن والي العراق وأسَّسوا في ذلك السجن مذهب الباطنية. ثم ظهرت دعوتهم بعد خذلانهم^(١) من جهة ديدان . وابتدأ^(٢) بالدعوة من جهة الجبل فدخل في دينه جماعة من أكراد الجبل . ثم رحل ميمون الى ناحية المغرب ، وانتسب في تلك الناحية الى حَقِيل بن أَبِي طالب . فلما دخل في دعوتِهِ قوم من غلاة الرافضة والحلولية ادَّعى أَنَّهُ من ولد محمد بن اسماعيل بن جعفر الصادق . فقبل الاغبياء ذلك منه مع دلم أصحاب الأنساب^(٣) بأنَّ محمد بن اسماعيل بن جعفر مات ولم يعقب

ثم ظهر في دعوته الى دين الباطنية رجل يُقال له حمدان قَرْمَط لُقِّبَ بذلك^(٤) لقَرْمَطَة^(٥) في خطِّهِ أو في خطوهِ^(٦) . وكان في ابتداء أمرهِ أَكَّاراً من أَكْرَة سواد الكوفة . واليه تنسب القرامطة

(١) « بعد خلاصهم من السجن » في مطبوعة بدر ص ٢٦٦ وبها يستقيم المعنى أكثر

(٢) وابتدأ ديدان

(٣) « على أصحاب الانساب » في مطبوعة بدر ص ٢٦٦

(٤) « في ذلك » في المخطوطة . ولقد ورد اسمه في الفيروزبادي « وناج

المروس » بالفتح « قَرْمَط » وفي « اب اللباب » ص ٦٦ بالكسر « قَرْمَط »

(٥) « توقظه » في مطبوعة بدر ص ٢٦٦

(٦) وفي المقرئ ٢ : ٣٥٧ « حمدان الاشعث المعروف بقرمط من

أجل قصر قامته وقصر رجليه وتقارب خطوه » . وفي « شرح المواقف »

٣ : ٢٨٨ « قَرْمَط .. احدي قرى واسط »

ثم ظهر أبو سعيد الجبائي^(١) وكان من مستجيبة^(٢) حمدان
وتغلب على ناحية البحرين

ثم ظهر المعروف بسعيد بن الحسين بن أحمد [بن عبد الله]
بن ميمون بن ديسان القداح فقال لأتباعه « أنا عبيد الله بن الحسين^(٣)
بن ميمون بن محمد بن اسماعيل بن جعفر الصادق . ثم ظهرت فتنة
بالمغرب

قال المصنف : وأولاده اليوم مستولون على أعمال مصر^(٤)
وظهر منهم مأمون أخو حمدان قرمط ، بأرض فارس . وقرامطة
فارس يقال لهم المأمونية

وظهر^(٥) بأرض الديلم رجل من الباطنية يعرف بأبي حاتم
فاستجاب له جماعة من الديلم إلى أن قام بالدعوة لهم بما وراء النهر محمد

(١) « الجبائي » في الخطوطة وهو خطأ لأن الرجل من أهل جنابة كما
ذكر المقرئ ٢ : ٣٥٧ « ومعجم البلدان » ٣ : ١٤٢ - ١٤٣ . ولقد ورد
اسمه في مطبوعة بدر ص ٢٦٧ أبو سعيد الجنابي وفي أبي الفداء ٢ : ٧١
« أبو سعيد الحسن بن بهرام الجنابي » وفي تغري بردي (طبعة بوليدن ١٩١٢)
ص ١٧ « الحسن بن أحمد بن الحسن بن بهرام أبو علي القرمطي الجنابي »

(٢) جمع مستجيب أي من الذين استجابوا لحمدان

(٣) « ابن الحسن بن محمد » في مطبوعة بدر ص ٢٦٧ . وهو المهدي
مؤسس الدولة الفاطمية قابل نسبه في أبي الفداء ٢ : ٦٩ « وانفجاري » (طبعة
مصر ١٣١٧ هـ) ص ٢٣٧

(٤) « مضر » في مطبوعة بدر ص ٢٦٧

(٥) « ودخل » في مطبوعة بدر ص ٢٦٧

ابن أحمد النسفي وصنف لهم «كتاب أساس الدعوة» و«كتاب تأويل الشرائع» و«كتاب كشف الأسرار»^(١). [١٠٦] ثم قُتِل النسفي على ضلّالته

وذكر أصحاب التواريخ أن دعوة الباطنية ظهرت أولاً في زمن المأمون وانتشرت في زمان المعتصم واستدّت شوكة الفراءطة والبابكية على عسكر المسلمين حتى بنوا لأنفسهم البلدة المعروفة ببرزند^(٢) خوفاً من كَيّات^(٣) البابكية . وكانت الحرب بين الفريقين سنتين كثيرة إلى أن أظفر الله المسلمين بالبابكية ، فأمر بابك وُصِّلَ بسرّ من رأى سنة ثلاث وعشرين ومائتين . ثم أخذ أخوه اسحاق^(٤) وُصِّلَ ببغداد مع المازيار صاحب الحمرة^(٥) بطبرستان وجرجان . ولما قُتِل بابك ظهر للخليفة عذر الأفشين وخيائته للمسلمين في حروبه

(١) هذه التصانيف نسبها البغدادي في مطبوعة بدر ص ٢٦٧ إلى أبي يعقوب السجزي المعروف ببندانه (؟) ونسب إلى زميله النسفي «كتاب الحصول» فيظهر أن هناك سطوراً ساقطاً من المخطوطة
(٢) هكذا في الدينوري «الاخبار الطوال» ص ٣٩٨ «ومراصد الاطلاع» ١ : ١٤٣ «ومعجم البلدان» ٢ : ١٢٤ . أما في المخطوطة «برزند»

(٣) أي تبييتهم لهم في الليل وفي مطبوعة بدر ص ٢٦٨ «بيان»
(٤) اسحق بن ابراهيم أخو بابك وسمي أتباعه «اسحاقية»
(٥) الحمرة هم أتباع بابك ومازيار كما ذكر البغدادي في مطبوعة بدر ص ٢٥١ ولقد ذكرهم الدينوري «الاخبار الطوال» ص ٣٨٢ وسموا الحمرة لابنهم الحمرة في أيام بابك - «شرح المواقف» ٣ : ٢٨٩

مع بابك . وأمر^(١) بقتله وصلبه فصلب

وذكر أصحاب التواريخ أن الذين وضعوا أساس دين الباطنية كانوا من اولاد الجوس وكانوا مائلين إلى دين اسلافهم ولم يحسروا على إظهاره . فوضعوا للأفمار^(٢) منهم أساساً^(٣) من قبلها منهم صار في الباطن إلى تفضيل دين الجوس . [١٠٧] وتأولوا آيات القرآن وسنن النبي عليه السلام على موافقة أساسهم . وبيان ذلك أن الثنوية زعمت أن النور والظلمة صانمان قديمان ، فالتور فاعل الخيرات والمنافع والظلام فاعل الشرور والمضار . وشاركتهم الجوس في اعتقاد صانعين ، غير أنهم زعموا أن أحد الصانعين قديم — وهو الإله الفاعل للخيرات — والآخر شيطان محدث فاعل للشر

وذكر زعماء الباطنية في كتبهم أن الإله خلق النفس . فالإله^(٤) هو الأول والنفس هو الثاني . وهما مدبرتا هذا العالم . وسموهما الأول والثاني ، وربما سموهما العقل والنفس . ثم قالوا انهما يدبران هذا

(١) وأمر الخليفة

(٢) « فوضع الافمار » مطبوعة بدر ص ٢٦٩

(٣) يعتقد الباطنيون ان في العالم العلوي عقلا ونفساً فوجب ان يكون في هذا العالم عمل شخص حكمه حكم الشخص الكامل ، ويسمونه الناطق ونفس مشحونة ويسمونها « الاساس » أو الوصي . الشهرستاني ٢ : ٣٠-٣١ « وشرح المواقف » ٣ : ٢٨٨ - ٢٨٩ و"Exposé" de Sacy ص ١٠٣-١٠٥ من المقدمة

(٤) « والاله » في المخطوطة

العالم بتدبير الكواكب السبعة والطبائع الاربع^(١) . وهذا تحقيق قول الثنوية أَنَّ الثَّور والظلمة يدبران امر العالم . وقولهم أَنَّ الأَوَّل والثَّانِي يدبران أمر العالم هو عين قول المجوس بإضافة الحوادث الى صانعين . [١٠٨] ولم يمكنهم إظهار عبادة الثيران^(٢) . فاحتالوا بأن قالوا للمسلمين ينبغي أن تجمر المساجد ، وأن يكون في كل مسجد حجرة يوضع عليها النَّدَّ والعود . وكانت البرامكة زينت للرَّشيد أن يتخذ في جوف الكعبة حجرة يتخذ^(٣) عليها العود ابداً . فعلم الرَّشيد أنَّهم أرادوا دوام عمارة النَّار^(٤) في الكعبة وأن تصير الكعبة بيت نار . فكان ذلك أحد أسباب فبض الرَّشيد على البرامكة

ثم إن الباطنية احتالت لتأويل أحكام الشريعة على وجوه تؤدي إلى رفع الشريعة وإلى مثل أحكام المجوس . فأباحوا لأتباعهم نكاح البنات والأخوات ، وأباحوا شرب الخمر وجميع اللذات ، حتى أنَّ الغلام الذي ظهر منهم بالبحرين بعد سليمان بن الحسن^(٥) القرَّطبيَّ سنَّ لأتباعه اللواط ، وأوجب قتل الغلام الذي يمتنع عن يربد الفجور

(١) « الاول » في مطبوعة بدر ص ٢٦٩

(٢) « الثيران » في مطبوعة بدر ص ٢٧٠

(٣) « يتبخر » - مطبوعة بدر ص ٢٧٠

(٤) « أرادوا من ذلك عبادة النار » - مطبوعة بدر ص ٢٧٠

(٥) « الحسين » في مطبوعة بدر ص ٢٧٠ « والحسن » في « معجم البلدان »

به . وأمر بقطع يد من أطفأ ناراً بيده ولسان من أطفأها بنفخه . وهذا الغلام يعرف بابن [١٠٩] أبي زكريا^(١) وكان ظهوره في سنة تسع عشرة وثلاثمائة وطالت فنتته الى أن سلط الله عليه من ذبحه على فراشه

وكانت القراءة لعنهم الله قبل هذا الميقات يتواعدون فيما بينهم ظهور المسطر في القرآن السابع^(٢) . وخرج منهم سليمان بن الحسن من الأحساء^(٣) على هذه الدعوى وتعرض للحجاج وأسرف في القتل منهم . ثم دخل مكة وقتل من كان في الطواف وأغار على استار الكعبة وطرح الجيف في بئر زمزم . وضرب واحد منهم الحجر الأسود وقال « كم تُعبد في الارض وآل محمد لا يظهرون » وذلك في^(٤) سنة اثنتي عشرة وثلاثمائة . وفي سنة سبع عشرة وثلاثمائة دخل^(٥) مكة أيضاً وقتل الطائفين حول البيت وقيل انه قتل ثلاثة آلاف وأخذ منها سبعمائة بكر واقتلع الحجر الأسود وحمله الى البحرين ثم [رده على يد]

(١) « ابن أبي زكريا الطامي » في مطبوعة بدر ص ٢٧٠ قابل ذكرويه بن مروه العرمطي الوارد ذكره في الطبري ٣ : ٢٢١٧ وما بعد

(٢) « ظهور المنتظر في القرن السابع في المثلثة النارية » في مطبوعة بدر ص ٢٧٢

(٣) « ابن الحسين من الأحياء » في مطبوعة بدر ص ٢٧٢

(٤) هذه العبارة وأبتداؤها « وضرب واحد » ساقطة من مطبوعة بدر ص ٢٧٢ والجمل التي بعدها الى « سنة تسع وعشرين وثلاثمائة » هي على هامش المخطوطة وهي أيضاً ساقطة من مطبوعة بدر ص ٢٧٢ ولكنها واردة في صفحة ٢٧٥

(٥) سليمان بن الحسن

علاء الدين " بن اسحاق ابراهيم بن محمد بن يحيى مزكي ^(٢) نيسابور
في سنة تسع وعشرين وثلاثمائة . وكسر ^(٣) عساكر كثيرة من
المسلمين . وانهزم في بعض حروبه حتى لحق هجر ^(٤) . فكتب إلى
المسلمين قصيدة يقول فيها :

أغرُّكم مِنِّي رجوعي إلى هَجَرَ فَعَمَّا قَلِيلٍ سَوْفَ يَأْتِيكُمْ الْخَبَرُ
إِذَا طَلَعَ الْمَرْيُخُ مِنْ أَرْضِ بَابِلَ وَقَارَنُ النُّجُومِ ^(٥) فَالْخُذِرُ الْخُذِرُ
أَلَسْتُ أَمَّا الْمَذْكُورُ فِي الْكُتُبِ كُلِّهَا أَلَسْتُ أَنَا الْمُنْعَوَتُ فِي سُورَةِ الزُّمَرِ
سَاءَ مَلِكٌ أَهْلَ الْأَرْضِ شَرْقًا وَغَرْبًا إِلَى قِيَرَوَانَ الرُّومِ وَالثَّرَكِ وَالْخَزَرِ
[١١٠] وأراد « بالنَّجْمَيْنِ » زحل والمشتري . وقد وَجَدَ هذا

الْقِرَانِ فِي سَفِي ظُهُورِهِ ، وَلَمْ يَمْلِكْ مِنَ الْأَرْضِ شَيْئًا سِوَى بَلَدَتِهِ .
وَطَمَعَ فِي أَنْ يَمْلِكَ سَبْعَ قِرَانَاتٍ ، وَمَا مَلَكَ سَبْعَ سَنِينَ بَلْ قُتِلَ بِهَيْبَتِ
فِي سَنَةِ ثَمَانٍ عَشْرَةٍ وَثَلَاثِينَ . رَمَتْهُ امْرَأَةٌ مِنْ سَطْحِهَا بَلْبَنَةً عَلَى رَأْسِهِ

(١) وفي المخطوطة « ثم ان علاء الدين » . قابل مطبوعة بدر ص ٢٧٥
حيث جا اسمه « أبو اسحق ابراهيم بن محمد ابن يحيى » راجع de Sacy, "Exposé" ص ٢١٨ من المقدمة

(٢) في المخطوطة « مرفي » وفي مطبوعة بدر « مزكي »
(٣) « وكسروا » في المخطوطة والكلام يرجع الى سليمان بن الحسن
(٤) « وانهزم في بعض حروبه الى هجر » في مطبوعة بدر ص ٢٧٢
وفي المخطوطة « وانهزم في بعض حروبه حتى لحق هجر »
(٥) « النجوم » في مطبوعة بدر ص ٢٧٢

قدمته — وقُتِل النساءُ أخس قتيل وأهون فقيد
وانقطعت شوكة القرامطة

وانضم بعضهم إلى [عبيد الله الباطني الذي كان قد استولى على
قيروان ودخلوا] ^(١) مصر في سنة ثلاث وستين وثلاثمائة وابتنوا
القاهرة

وكان أبو شجاع فناً خُصروا بن الحسن بن بُويه قد تَأَهَّبَ لِقَصْدِ
مصر وانتزاعها من أيدي الباطنية وكتب على أعلامه السود ^(٢) « بِسْمِ
اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ . وَصَلَّى اللهُ عَلَى مُحَمَّدٍ خَاتَمِ
النَّبِيِّينَ . الطَّاعَةُ لِلَّهِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ . أُدْخِلُوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللهُ آمِينَ » .
فلما أُخْرِجَ مُضَارِبُهُ غَافِصُهُ ^(٣) الْأَجَلَ فَاتَ فَطَمَعَ الْبَاطِنِيُّ بِمِصْرَ فِي
ملوك نواحي الشرق ، وكتبهم يدعوم إلى يَمْتَدُّ . فاجابه قابوس بن
وشمكير ^(٤) بقوله « لَا أَذْكُرُ إِلَّا عَلَى الْمُسْتَرَحِّ » وأجابه ناصر الدولة

(١) العبارة التي بين القوسين أخذناها عن طبوعة بدر ص ٢٧٥ بعد
أن أسقطنا « بن » قبل عبيد الله لأن المقصود هو محمد أبو عبيد الله المهدي
مؤسس الدولة الفاطمية . أما في المخطوطة فقد وردت هذه العبارة مشوّهة
على هذه الصورة : « وانضم بعضهم إلى بعض إلى أن دخل ابن عبيد الله الباطني
(على الهامش وإمامه الفاطمي) مصر في سنة ثلاث وستين وثلاثمائة وابتنى بها
القاهرة » . والمعلوم أن الذي دخل مصر هو جوهر قائد المعز وذلك سنة
٩٦٩/٣٥٦ بعد وفاة المهدي بخمس وثلاثين سنة

(٢) « بالسواد » في مطبوعة بدر ص ٢٧٦

(٣) أي فاجأه وأخذه على غرّة . في مطبوعة بدر ص ٢٧٦ « غامضة »

(٤) « وسكين » في المخطوطة وفي مطبوعة بدر ص ٢٧٦ وهو شمس

محمد بن ابراهيم^(١) بأن كتب على ظهر كتابه « يا أيها الكافرون
لا أعبد ما تعبدون »^(٢) إلى آخر السورة . [١١١] وأجابه نوح بن
منصور والي خراسان بقتل دُعائه . وأجابه آخرون
وظهرت دعاة بخراسان وغيرها إلى مذهب الباطنية فاستأصل
الله شأفتهم

وفي رسالة القيرواني^(٣) إلى سليمان بن الحسن « إني أوصيك
بتشكيك الناس في القرآن والتوراة والإنجيل والزبور ، وبدعوتهم^(٤)
إلى إبطال الشرائع ، وإلى إبطال المعاد والنشور وإبطال الملائكة في
السماء وإبطال الجن في الأرض . وينبغي أن تحيط علماً بخاريق
الأنبياء ومناقضاتهم كقول عيسى بن مريم لليهود : لا أرفع شريعة
موسى ، ثم رفعها بتحريم الأحد بدل السبت وإباحة العمل يوم السبت

المعالي قابوس بن وشكبر ذكره حاحي خايقة « كشف الظنون » (طبعة
فلوغل ١٨٥) تحت « الجمال والبلاغة » وأبو المحاسن « النجوم الزاهرة »
(طبعة بوبر ١٩١٢) ٢ : ٢٩ و ٨٢ و ١١٥ راجع أيضاً المقال بشأنه في « مجلة
الجمع العلمي العربي » بدعشق جزء ٩ و ١١ من سنة ١٩٢٣

(١) « ناصر الدولة أبو الحسن محمد بن إبراهيم بن سيمجور » في مطبوعة

بدر ص ٢٧٦

(٢) القرآن ١٠٩ : ١ — ٢

(٣) « عبید الله بن الحسن القيرواني » في مطبوعة بدر ص ٢٧٨

(٤) « وتدعوهم » في المخطوطة

ولا تكن كصاحب الأئمة المنكوسة حين سألوه فقال : الروح من أمر ربّي . ولا تكن كموسى في دعواه الذي لم يكن عليها برهان سوى المخرفة ^(١) ثم قال في آخر رسالته : « وما العجب من شيء كالعجب من رجل يدعي العقل ثم يكون له أخت أو بنت حسنة وليس له زوجة في حسننها فيحرمها على نفسه وينكحها من أجنبي . ولو عقل الجاهل لعلم أنه أحقّ باخته وابنته . ما وجّه ذلك إلا أن أصحابهم ^(٢) حرّم عليهم وخوفهم بنائب لا يُقتل - وهو إلا له الذي يزعمونه - وأخبرهم بما لا يكون أبداً من البعث والحساب والجنة والنار ^(٣) »

(١) « المخرفة بحسن الحيلة والشموعة » في مطبوعة بدر ص ٢٨١

(٢) الإشارة إلى النبي محمد

(٣) هاتان الحطوطتان الواضحتان مقتضيتان من أراد أكالة البحث فعليه بمراجعة بقية هذا الفصل في مطبوعة بدر ص ٢٨١ - ٢٩٩ وبتلو ذلك ص ٢٩٩ - ٣٥٤ الباب الخامس في أوصاف الفروة الناجية وتحقيق النجاة لها

فهرس

مختصر الفرق بين الفرق

— — —

صفحة	صفحة
١٠٥ و ٢٩	احمد بن محمد بن خنبل
١١٦	احمد بن نصر الخزازي المروزي
١١٧ و	
٤٨	أحر (أحمد) بن شميظ
٤٨	الاخنف بن قيس
٨٥	الاخنس بن قيس
٨٥ و ٦٥ و ٢٦	الاخنسية
١٦٢	إدريس بن عبدالله بن الحسن بن الحسين
١٤٩ و ٥٤	ابن علي بن أبي طالب
٣٩	الادريسيون
١٦٢	اذريجان
١٨	الارض المقدسة [فلسطين]
٤٤	أرمينية
	ابن أروى [عثمان بن عفان] - انظر عثمان
٧٩ و ٧٦ - ٧٢ و ٩٥ و ٢٥	الازارقة
٩٧ و ٨٠ و	
٧٤ و ٤٨	الازد
٤٤	أزد عمان
١٧٣ و ١٦٣	اسحق بن ابراهيم
٩٩	اسحاق بن سويد المدوي (المدرى)
	« حرف الالف »
	ابن إياض ، عبدالله - انظر عبدالله
	الاباضي ، حارث بن مزيد - انظر حارث
	الاباضية - ٢٦ و ٢٦ و ٧١ و ٨٧ و ٨٨ و ١٦٨
	الابتز ، كثير النوار - انظر كثير النوار
	الابتزية ٢٤ و ٣٣
١٨	ابراهيم [الحليل]
١٣٨	ابراهيم بن أبي يحيى الاسلامي
	ابراهيم بن عبدالله بن الحسن بن الحسين
١٤٩ و ٥٤	ابن علي بن أبي طالب
٤٧ و ٤٣ و ٤٢	ابراهيم بن مالك الاشر
	ابراهيم بن محمد بن احمد بن المنعم - انظر
	ابا العون
١٣٨ و ٦٥ و ٢٦	الابراهيمية
	أبي بن كعب - انظر ابن كعب
٦٠ و ٥١ و ٢٤	الاثنا عشرية
١١٢	أحد [وقعة]
١٧٦	الأحساء
	احمد بن حائط (حائط) ١٦٧ - ١٦٤ و ١٣٨

صفحة	صفحة
ابن الاصفر ، زياد - أنظر زياد	أبو اسحاق ابراهيم بن سيار النظام -
الاصفريه - انظر الصفريه	أنظر النظام
٤٦	أبو إسحاق ، المختار - أنظر المختار
٤٩	اسحاقية ٢٨
ابن أعين ، زُرارة - أنظر زُرارة	الاسدي ، أبو الخطاب - أنظر أبا الخطاب
١٧٣ و ١٦٢	الاسدي ، خزيم بن فائق - انظر خزيم
الافطحية - أنظر الفاطحية	بنو اسرائيل ١٥
١٧١	ابن الاسقع ، وائلة - انظر وائلة
٣١	الاسكافي ، محمد بن عبد الله - انظر محمد
١٤	الاسكافية ١١٥ و ٢٦
الامامية - ٢٢ و ٢٤ و ٢٥ و ٣٠ و ٥١ و ٦٢	الاسلمي ، ابراهيم بن أبي يحيى - أنظر
١٤١ و ٦٤	ابراهيم
٣٤	أسماء بن خارجة ٤٦
٩٣	اسماعيل [بن ابراهيم الحليل] ١٨
٢٩ و ٢١ و ١٤	اسماعيل بن جعفر الصادق ٥٨
١٩ و ١٨	الاسماعيلية ٢٤ و ٥١ و ٥٨ و ٥٩
الانصاري ، أبو أيوب - انظر ابا أيوب	الاسواري ، علي - أنظر علي
الانصاري ، صفوان - أنظر صفوان	الاسوارية (الاموارية) ٢٦ و ١٠٩
الانصاري ، عبد الله بن يزيد - انظر	الاشعري ، أبو الحسن - انظر أبا الحسن
عبد الله	الاشتر ، ابراهيم بن مالك - انظر ابراهيم
١٦٢	أصبهان ١٥٤
ابن أنيس ، يزيد - انظر يزيد	أصحاب إباحة ١٤١ و ١٦٢
أهل الرفض - انظر الرافضة	أصحاب التماسخ ١٤٠ و ١٦٤
أهل السنة والجماعة ٢٨ و ٣٣	أصحاب الجبل ٦٦
٨٠ - ٨٢ و ٨٦ و ٩٩ و ١٠٠ و ١١٠	أصحاب صالح ٢٧
١٤٦ و ١١٨	أصحاب طاعة ٢٦ و ٢٧ و ٢٨ و ٨٩

صفحة	صفحة
١١٠	الاهواز ٧٣ - ٧٥ و ٩٣ و ١٧٠
١١٠ و ٢٧	الاوزاعي ٢٨
٥٣ و ٥٢	الاووقص ، هانم - انظر هانم
بن بشار ، نصر - انظر نصر بن سيار	أويس القَرَني ٥٦
البصرة ٤٨ و ٥٤ و ٥٦ و ٦٩ و ٧٣	ابو أيوب الانصاري ٩٩
و ٧٤ و ٧٩ و ٩٨ و ١٠٢ و ١٠٦ و ١٤٩	« حرف الباء »
البصري ، حسن - انظر حسن	بابك الحُرُمي (الحرُمي) (الحزي)
بغداد ١٣٦ و ١٧٣	١٦٢ و ١٦٣ و ١٧٣ و ١٧٤
البغدادي ، ابو منصور عبد العاهر بن	البابكية ١٦٢ و ١٧٣
طاهر ١٢ و ١٣ و ٣٨ و ٤٠ و ٦١	البارقي ، سُراقَة بن مرْداس - انظر
و ٦٤ و ٩٤ و ١٢٧ و ١٤٤	سُراقَة
بكر [قبيلة] ٤٤	الباطنية ٢٣ و ٥٩ و ١٤١ و ١٧٠ - ١٧٦
بكر بن أخت عبد الواحد بن زياد ٢٣	و ١٧٩
و ١٢٩	الباقر ، محمد بن علي - انظر محمد
أبو بكر الصديق ١٧ و ١٨ و ١٩ و ٣١	الباقرية ٢٤ و ٥١ و ٥٥
و ٣٢ و ٣٤ و ٥٢ و ٨٩ و ١٤٨ و ١٥٤	البحرين ١٧٢ و ١٧٥
البكرية ٢٣ و ٢٨ و ١٢٨ و ١٢٩	البحاري ٣٣
ابن بنت خاتم النبیین - انظر الحسين	بدر [وفعة] ٦١ و ١١٢ و ١٣٠
بنو أزد ١٠١	البراسكة ١٧٥
بنو شيبان ٩١	البراهمة ١٠٢
بنو ضبة ١٠١	برَزَنْد (ببرزند) ١٧٣
بنو قريظة ١٠	برغوث ، محمد بن عيسى - انظر محمد
بنو يشكر ٦٩	برَغوثية (برغونية) ٢٨ و ١٢٦
بز ٤٤	بشر بن غيث المريمي ١٢٥
الهمسية (الهمسيمة) ٢٠ و ١٢١	لسر بن مروان ٩٠

صفحة

التيمي ، عثمان بن عبيد الله بن معمر -
انظر عثمان
التيمي ، عمر بن عبيد الله بن معمر -
انظر عمر

« حرف التاء »

الثعالبة ٨٥ و ٨٦ و ٨٧
ثعلب ٤٤
ثعلبة بن عامر - هو ثعلبة بن مشكان
ثعلبة بن مشكان ٨٥
الثقيف ، المختار بن عبيد - انظر المختار
الثقيف ، يوسف بن عمر - انظر يوسف
الثنوية ١٠٢ و ١٣١ و ١٦٤ و ١٧٢ و ١٧٥
أبو ثوبان المرحى ١٢٤
ثوبانية ٢٨ و ١٢٣ و ١٢٤
الثوري ٢٨

« حرف الجيم »

جابر [بن عبد الله الانصاري] ١٤
٢١ و ٥٥ و ٦٦
جابر (حامد) بن يزيد الجعفي ٥٥ و ١٥٠
الجاحظ ١٠٠ و ١٠٦ و ١١٦ - ١١٨
الجاحظية ٢٧ و ١١٧
أبو الجارود [أبو النجم زياد بن المنذر
المعبد] ٣١
الجارودية ٢٢ و ٣١ و ٣٢

صفحة

بيان بن سمان التيمي (بيان بن سمان
الفهدي) ٣٧ و ٣٨ و ١٣٣ و ١٤٥ و ١٤٦
١٥١ و
اليانية (البانية) ٢٥ و ٣٨ و ١٣٣ و ١٤٠
١٤٥ و ١٥١ و

« حرف التاء »

التؤمني ، أبو معاذ - انظر أبا معاذ
التؤمنية ٢٨ و ١٢٣ و ١٢٤
الترك ١٧٧
التفري ، محمد بن يوسف - انظر محمد
بن يوسف
تقلب وائل ١٠٩
تل موزن (موزون) (مورون) ٧١
تامة بن أشرس النيمري - ١١٥ و ١١٦
١١٧ و ١٥٩ و

التمامية

٢٧ و ١١٥
تميم ٤٨
بنو تميم (تهم) ٤٤ و ١٠٠
التيمي ، بيان بن سمان - انظر بيان
التيمي الراحي ، شبت بن ربي -
انظر شبت
التيمي ، عبيد الله بن ماحوز - انظر
عبيد الله
التيمي ، عبيد الله بن معمر - انظر
عبيد الله

صفحة	صفحة
جوزجان ٣٥ و ٣٤	الجبائي ١٠٣ و ١١٨ و ١٢١
الجولتي - انظر الجوالتي	ابن الجبائي ، ابو هاشم - انظر أبا هاشم
جيحون [حر] ١٣٥	الجياثية ١٢١ و ٢٧
« حرف الحاء »	جيريل ١٥٧
الحاظية ٢٧ و ٩٥ و ١٣٨ و ١٤٠ و ١٦٦	جيرجان ١٧٣
ابو حاتم ١٧٢	الجبرية ٣٢ و ٢٤
حاجر ، جبل ١٤٩ و ٥٤	الجزيرة ٧١ و ٤٤
حارث بن مزيد الاباضي ٨٩	الجمد بن درهم ٢١
ابو الحارث بن مزيد الاباضي - انظر حارث بن مزيد	جعفر بن حرب ١١٥ و ١١٤
حارثة بن بدر القداني (القداني) ٧٤	جعفر الصادق ٣٠ و ٥٦ - ٦٠ و ٦٣
الحارثية ٨٩ و ٨٨ و ٢٦	و ١٥٥ و ١٥٦ و ١٧٠
حازم بن علي ٢٥	جعفر بن مبشر ١١٤
الحازمية ٢٥ و ٦٥ و ٨٠ و ٨١ و ٨٢ و ٨٤	الجعفرية ١١٤ و ٢٦
الحايطية - انظر الحاطية	الجبني ، عبيد الله بن الحر - انظر عبيد الله
الحجاز ٤١	جلولاء [حصن] ٩٠
الحجاج [بن يوسف] ٧٥ و ٧٦ و ٩٠	الجلجل [وقعة] ٢٠ و ٣٦ و ٥١ و ٦٦
و ٩١ و ٩٢ و ٩٣	و ٦٩ و ٩٩ و ١٠٠
الحديبية ، يوم ١٠٦ و ٦٩	الجناحية ٢٥ و ١٣٥ و ١٤٠ و ١٥٣
الحرية ٣٨ و ١٤٠ و ١٥١	الجبائي ، ابو سعيد - انظر أبا سعيد
ابن الحر ، عبيد الله - انظر عبيد الله	جهم بن صفوان ٢٣ و ٢٧ و ١٠١
الحرّة ، يوم ٣٤	و ١٢٢ و ١٢٨
حرقوص بن زهير البجلي (السعدي)	الجهمية ٢٣ و ٢٨ و ١٢٢ و ١٢٨
٦٨ و ٧١ و ٧٢	الجبني ، معبد - انظر معبد
الحرمي - انظر الحرّمي	جبهة [امرأة شبيب] ٩٢ و ٩٣
	الحواليقي ، همام بن سالم - انظر همام

صفحة	صفحة
الحكم بن [إبي] العاص ١٠٦	الحرمية - انظر الحرمية
ابن الحكم ، هشام - انظر هشام	حروراه ٩١ و ٦٧
ابو حكام الدمشقي - انظر ابا حلمان	الحرورية ٦١
الحكمية - انظر الحكمة ١٠٨	حسان بن ثابت
الحلاج ، الحسين بن منصور - انظر الحسين بن منصور ٩١ و ٩٧ و ٢١	الحسن البصري
الحلاجية ١٤١ و ١٦٠	الحسن بن صالح بن حي ٢٣
ابو حلمان الدمشقي ١٣٥	الحسن بن صالح بن كثير الابن - انظر الابن
الحلوية ٢٥ و ١٣٥ و ١٦٠ و ١٧١	الحسن [بن علي] - ٣١ و ٣٦ و ٣١
الحلوانية ١٣٥	و ٩٩ و ١٥٥ و ١٥٩
حمادية - انظر الحمارية ١٢١ و ١٠٣ و ٦٦	أبو الحسن الاشعري
الحمارية ٢٦ و ٢٧ و ٩٥ و ١٤١ و ١٦٧	الحسين [بن علي] ٣٦ - ٣١ و ٣٦
حمدان قرمط ١٧٢ و ١٧١ و ٢٣	و ٣٨ و ٤١ - ٢٣ و ٢٩ و ٥٠ و ٩٩ و ١٥٥
آل حمدان مختار ١٧٠	و ١٥٩
حمزة بن ادرك (ترك) (اكرك)	الحسين بن محمد النجار - انظر ابا الحسين
٨٥ و ٨٤ و ٨٥	النجار المصري
حمزة الخارجي ٨٢	الحسين بن منصور الحلاج ١٦٠
أبو حمزة الخارجي - انظر حمزة الخارجي ١١٨	أبو الحسين الخياط
الحمزية ٢٦ و ٦٥ و ٨١ و ٨٣	أبو الحسين النجار المصري ١٢٦
حماد عجرد ٥٣	الحصين بن نمير السكوني ٤١ و ٤٣
الحبري ، السيد - انظر السيد	الخطابية - انظر الخطابية
الحنفي ، ابو راشد نافع بن الازرق	حفص بن أبي الغدام ٨٨
انظر نافع ٤٣	حفص بن عمر بن سعد ٤٣
الحنفي ، عطية بن أسود - انظر عطية ١٣٠	حفص الفرد (الفرد)
الحنفي ، نجدة بن عامر - انظر نجدة	الحنفية ٨٨ و ٢٩
ابن الحنفية ، محمد - انظر محمد ١٠٨	حفاقية

صفحة	صفحة
١٧٧	٢٨
الحزري - انظر الحزري	ابو حنيفة
٩٢	١٠٠
الحزري - انظر الحزري	الجواري ، داود - انظر داود
١٤٣	١٠٠
خزيم بن فانك الأسدي	حوشب
أبو الخطاب محمد بن أبي زينب (نور)	الحبرة
الاسدي ٢٥ و ١٣٥ و ١٥٥ و ١٥٦	« حرف الخاء »
الخطابية - ٢٥ و ١٣٥ و ١٢٠ و ١٥٥	الخطابية - انظر الخطابية
٨٢	ابن خارجة ، أسماء - انظر أسماء
خلف	الخارجي ، حمزة - انظر حمزة
٨٢	الخارجي ، شيبان بن سلمة الحروري -
الخلفية	انظر شيبان
الحمزية - انظر الحمزية	الخارجي ، صالح بن مشروح - انظر
الخوارج ١٦ و ٢٥ و ٢٨ و ٣٩ و ٦٥	صالح
٦٨ و ١٠١ و ١٢٢ و ١٢٢ و ٨١ و ٨٦	الخارجي ، يزيد بن أبي أنيسة - انظر
٩١ - ٩٤ و ٩٦ - ٩٩ و ١٤٢ و ١٦٨	زيد
١٦٩ و	الحازمية - انظر الحازمية
١٢١	خالد بن عبد الله الفسري (القشري)
٤٤	١٢٩ و ١٢٦
ابن خولة [محمد بن الحنفية] - انظر	الحُدُوي ، أبو سعيد
محمد بن الحنفية	خراسان ٢٣ و ٢٨ و ٣٤ و ٣٥ و ٧٢
الخطاط ، أبو الحسين - انظر أبو الحسين	٨٣ و ٨٥ و ١٧٩
١١٨ و ٢٢	الحزري ، بابك - انظر بابك
« حرف الدال »	الحمزية (الحمزية)
١١٦ و ١١٧	١٦٢
ابن أبي دؤاد	الحزاعي ، عبد الله بن الحارث - انظر
داود الحواري (الجواري) (الجواري)	عبد الله
١٣٨	الحزاعيون
	١١٧

صفحة	داود الظاهري - انظر الظاهري	صفحة
٧٧ و ٧٨ و ٧٩	دجلة	٥٣ و ١٦١
ابو راشد نافع بن الازرق الحنفي -	الدجيل ، شط	٩٣
انظر نافع	ابو الذرداء	١٤
الرازي بن المقدر	ابن درهم ، الجعد - انظر الجعد	١٤
الرافضة	ابو دلف المجل	١٦٣
٢٢ و ٢٤ و ٢٥ و ٢٨ و ٣٠ و ٣٤	الدمشقي ، ابو حلمان - انظر ابا حلمان	
٣٥ و ٣٩ و ٤٥ و ٥٢ و ٦٤ و ١٣٣	الدمشقي ، غيلان - انظر غيلان	
١٣٩ و ١٥٩ و ١٦٤ و ١٧١	الدهرية	١١٥
الرافضي ، محمد بن النعمان - انظر محمد	دولاب الالهواز	٧٤
الرافضي ، هشام بن الحكم - انظر	ديدان ، محمد بن الحسين - انظر محمد	
هشام	بن الحسين	
راهب المعتزلة - هو عيسى بن صبيح	ديدان - انظر ديدان	
المردار ، انظر للمردار	الذي لم	١٧٢
الراوندي (الروندية)		
٣٧		
ربيعه		
٦٦		
رزامية	« حرف الذال »	
١٤١		
رشيد [الطوممي]	ذبيان	٢٤
٨٦	ذوارة بن أعين - انظر ذرارة بن أعين	
الرشيد [هارون]	الذمية	١٥٧
١٧٥ و ١٨٤ و ١٧٥	ذو الشدة [هو حرقوص بن زهير	
الرشيدة	البجلي]	٧٢ و ٧١ و ٦٨
٢٦ و ٦٥ و ٨٦	ذو تسلّم	٤٦
رضوى ، جبل ٣٦ و ٣٨ و ٤٠ و ٥٠ و ٥١		
الروافض - انظر الرافضة		
٩١		
روح بن زباج	« حرف الراء »	
الري	الراسي ، عبد الله بن وهب - انظر	
٢٨ و ٧٦ و ١٢٦ و ١٢٧	عبد الله	
« حرف الزاي »		
١٠٣	الزبانية	

صفحة	صفحة
ابن سبأ ، عبد الله ١٤٣ و ١٤٢ و ٢٢	الزبير [بن العوام] ١٣٠ و ١٠٠ و ٩٩
السبابة ١٤٠ و ١٣٣ و ٥٧ و ٤٦ و ٤٥ و ٢٢	١٥٤ و
١٤٤ و ١٤٢ و	ابن الزبير ، عبد الله - راجع عبد الله
السبابة - انظر السبابة	٤٢
سجستان ١٣١ و ٨٣ و ٨٠ و ٧٧ و ٧١	الزيرية
السمامية - انظر السهامية	زواردة بن أعين ١٣٩ و ٦٢ و ٢٥
مراقبة بن مرداس الباري ٤٧	الزارية ١٣٩ و ٦٢ و ٢٥
سر من رأى ١٧٣ و ١٦٣	الزفراني ١٢٦
ابن سريج - انظر ابن شريح	زعرانية ١٢٦ و ٢٨
سعد بن عباد ١٨	ابن أبي زكريا [الطامي] ١٧٦
سعد بن معاذ ٧٠	زمزم ، بئر ١٧٦
ابن سعد ، عمر - انظر عمر	الزنادقة ١١٥ و ١٠٥
سميد بن الحسين بن احمد بن عبد الله	بن زنباع ، روح - انظر روح
ابن ميمون بن ديسان القداح ١٧٢	زياد بن الاصفر ٢٥ و ٢٩
١٧٨ و	بن زياد ، عبيد الله - انظر عبيد الله
أبو سميد الجنابي ١٧٢	زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي
أبو سميد الحذري - انظر الحذري	طالب ٣٤ و ٣٣ و ٣٠ و ٢٤
سفيان بن الابرص السكبي ٩٣ و ٧٦	الزبيدي ، سليمان بن جرير - انظر سليمان
السكوفي ، الحصين بن نمير - انظر الحصين	بن جرير
سلم بن قتيبة ١٤٩	الزبدية ٢٢ و ٢٤ و ٢٥ و ٣٠ و ٣١ و ٣٣ و ٦٤
سلم المازني ٣٥	زين العابدين ٣٧
السلمي ، معمر بن عباد - انظر معمر	ابن الزيات ١١٦
سليمان بن جرير الزبيدي ٣٣ و ٣٢	
سليمان بن الحسن القرمطي - (هو ابن	« حرف السين »
سميد الجنابي) ١٧٥ و ١٧٦ و ١٧٩	ساباط المدائن [بلدة] ١٤٢ و ٢٢
سليمانية ٣٢ و ٢٤	سابور ٧٥

صفحة	صفحة
٨١	السامية - أنظر الشحامية
٨١ و ٦٥ و ٢٥	سهيل بن عمرو ٧٠ و ٦٩
الشملياني ، محمد بن علي - أنظر محمد	بن سيار ، نصر - أنظر نصر
بن علي ٣٩	السيد الحميري
٧٩	« حرف الشين »
الشمراخية - أنظر الحمزية	
ابن شبيب ، أحم - أنظر أحم	الشاعر المحجين ٤٥
الشميطية ٥٧ و ٥١ و ٢٤	الشافعي ١٠٥ و ٢٨
ابن شهاب ٤٥	الناسم ١٤٣ و ٩١ و ٧٩ و ٤٣ و ٤١
شيبان بن سلمة الحروري الخارجي ٨٦	شبت بن ربيعي التميمي الرياحي ٦٧
الشيباني ، شبيب بن يزيد ٩٠ - ٩٢	شبيب بن يزيد الشيباني ٩٠ و ٩١ و ٩٢ و ٩٣
الشيبانية ٨٦ و ٦٥ و ٢٦	الشيبيية ٩٤ و ٩٠ و ٦٥ و ٢٦
شيطان الطاق ٦٣ و ٢٥	أبو شجاع فناخسرو بن الحسن بن بويه
الشيطنانية ٦٣ و ٥١ و ٢٥	١٧٨
الشيعية ٤٢ و ٤١ و ٣٠	الشحام ، أبو يعقوب - أنظر أبا يعقوب
« حرف الصاد »	الشحامية (السحامية) ١١٨ و ٢٧
الصابثون ١٦٨	شراء [هم الحكمة الاولى] ٦٦
صاحب الطالقان ، محمد بن القاسم - أنظر	الشرقي ١٥٩
محمد بن القاسم ١٥٩	الشرقية ١٥٩
صالح بن مسروح (مشرح) - أنظر	شروين ١٦٣
صالح بن مسروح الخارجي ١٢٩	شريح بن الحارث ١٦١
صالح بن مسروح الخارجي ٩٠	الشرقي - أنظر الشرقي
بن صالح بن حي ، الحسن - أنظر الحسن	الشرقية - أنظر الشرقية
الصالحية ٩١ و ٩٠	الشمعي ١٤٣
الصحابي ، بن عمار ياسر - أنظر عمار	

صفحة

١٧٣ و ٧٦ و ٣١	طبرستان - انظر محمد
٢٨	طرائقية
٤٩	طريف بن عبد الله بن دجاجة بن بني حنيفة
١٥٤ و ١٣٠ و ١٠١ و ١٠٠ و ٩٩	طلحة
٨٤	طلحة بن فهيد

« حرف الظاء »

٢٨	الظاهري
	حرف العين

عائشة [زوجة النبي] ٩٩ و ٩٤ و ٩٠

١٥٤ و ١٠١ و ١٠٠

العاذرية - انظر النجدات
ابن العاص ، عبد الله بن عمرو - انظر عبد الله

عامر بن وائلة الكنانى ٥٠
بن عبادة ، سعد - انظر سعد

ابن عباس ٢١ و ٥٠ و ٩٩ و ١٤٣

العباسية [الدولة] ٨٦

عبد ربه الصغير ٧٣ و ٧٥ و ٧٦

عبد ربه الكبير ٧٣ و ٧٥ و ٧٦

عبد الرحمن [بن ابي بكر الصديق] ٩٤

عبد الرحمن النيسابوري ٨٥

صفحة

٩٧ و ٧٩ و ٦٥ و ٢٥	ابو الصحاري - هو شبيب بن يزيد الشيباني
٩٤ و ٦٧ و ٥١ و ٢٠	الصديق ، أبو بكر - انظر ابو بكر
٥٢	ابن أبي صفرة ، المهلب - انظر المهلب
	الصفريه
	صفين
	صفوان الانصاري

ابن صفوان ، جهم - انظر جهم

صلت بن عثمان ٨٣

الصلتية ٨٣ و ٦٥ و ٢٦

صنعا ٣١

الصوفية ١٦٠

« حرف الصاد »

ضرار بن عمرو ٢٣ و ١٣٠

الضرارية ٢٣ و ٢٨ و ١٢٨ و ١٣٠

الضرير ، ابو كرب - انظر ابو كرب

« حرف الطاء »

الطائف ٥٠

الطائي ، عدي بن حاتم - انظر عدي

طاوف بن عبد الله بن دجاجة من

بني حنيفة ٤٩

طاهر بن الحسين ٨٤

بن طاهر ، محمد بن طاهر بن عبد الله

صفحة

ابو هاشم - انظر ابو هاشم
عبد الله بن مسعود ١٣٠ و ١٠٧
عبد الله بن مسلم بن قتيبة - انظر ابن قتيبة
عبد الله بن مطيع المدوي ٤٧
عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر
١٥٤ و ١٥٣ و ١٣٥
عبد الله ابن ميمون القداح ٢٣
عبد الله بن وهب الزاوي ٧١ و ٦٨
عبد الله بن يزيد الانصاري ٤٢ و ٤١
عبد الملك بن مروان ٧٥ و ٥٠ و ٤٣
٧٨ و ٧٩ و ٩٠ و ٩١
عبد الواحد بن زياد ١٢٩ و ٢٣
عيسى ٤٤
العبيسي، نصر بن خزعة - انظر نصر
بن عبيد، عمرو - انظر عمرو
عبيد الله الباطني - (هو سعيد بن الحسين
بن احمد بن عبد الله بن ميمون
بن ديسان القداح، مؤسس الدولة
الفاطمية) ١٧٨
عبيد الله بن الحريث بن نوفل التوفلي -
انظر عبد الله بن الحارث الخزاعي
عبيد الله بن الحر الجعفي ٤٨ و ٤٢
عبيد الله بن الحسين بن ميمون بن محمد
بن اسماعيل بن جعفر الصادق ١٧٢
عبيد الله بن زياد ٤٣ و ٤١

صفحة

عبد القاهر بن طاهر ابو منصور البغدادي
- انظر البغدادي
عبد القيس ١٠١
عبد الكريم بن ابي العوجاء ١٦٤
عبد الكريم بن عجرد ٨٥ و ٨١ و ٨٠
عبد الله بن اباض ٨٧
عبد الله بن جعفر الصادق ٥٨ و ٦٢
عبد الله بن الحارث الخزاعي ٧٣
عبد الله بن حباب بن الارت - انظر
عبد الله بن خباب
عبد الله بن الحسن بن الحسين بن علي
بن ابي طالب ٥٤
عبد الله بن خباب بن الارت ٦٨ و ٦٩
عبد الله بن الزبير ٤١ و ٤٢ و ٥٠ و ٧٣
٧٤ و ٧٥ و ٩٤
عبد الله بن سبا - انظر ابن سبا
عبد الله بن السوداء - هو عبد الله بن
سبا ١٤٣ و ١٤٤
عبد الله بن عمرو ٢١
عبد الله بن عمرو بن حرب ٣٨ و ١٥١
عبد الله بن عمرو بن العاص ١٤
عبد الله بن عمرو النهدي ٤٩
عبد الله بن الكواء الشكري ٦٧
عبد الله بن ماحون - انظر عبد الله بن
ماحوز التميمي
عبد الله [بن محمد] بن الحنفية،

صفحة

عروة بن أدية التميمي - انظر عروة
بن حدير
عروة بن حدير ٦٦
ابن أبي المزاهر ١٣٦ و ١٦٠ و ١٦١
المزاهرة ١٣٦ و ١٦٠
عزاقرة ١٤١
عسكر مكرم ١٦٧
بن عطاء، واصل النزال - انظر واصل
عطية بن الاسود (أسود) الحنفي ٧٧ و ٨٠
ابن عقبة، الوليد - انظر الوليد
عقيل بن أبي طالب ١٧١
علاء الدين بن اسحاق ابراهيم بن محمد
ابن يحيى مزكي نيسابور ١٧٧
الغلاف، ابو الهذيل محمد بن الهذيل -
انظر ابو الهذيل
علي الاسواري ١٠٩
علي [بن أبي طالب] ٢٠ و ٢٢
و ٢٥ و ٣١ و ٣٤ و ٣٦ و ٣٨ و ٤٠
و ٥١ و ٥٢ و ٥٦ و ٦٠ و ٦٦ و ٦٩
و ٧١ و ٧٢ و ٨٩ و ٩٤ و ٩٩ و ١٠٠
و ١٠٧ و ١١٢ و ١٣٠ و ١٣٣ و ١٤٢
- ١٢٤ و ١٤٧ و ١٤٨ و ١٥٣ و ١٥٥
و ١٥٧ - ١٥٩
علي بن الحسين الكبير ٤٣
علي زرارة - هوزارة بن أعين
علي بن موسى الرضا ٦٠
أبو علي عمرو بن قائد الاسواري -

صفحة

عبيد الله بن ماحوز التميمي ٧٤ و ٧٥
عبد الله بن معمر التميمي ٤٨
عبيدة بن هلال الدشكري ٧٦
عثمان بن أبي الصلت - انظر صلت بن عثمان
عثمان بن عبد الله بن معمر التميمي ٧٤
عثمان [بن عفان] ٢٠ و ٣٣ و ٣٩
و ٦٦ و ٧٨ و ٨٩ و ١٠٦ و ١١٢
عثمان بن ماحوز ٧٥
عثمان بن معمر الفرشي - انظر عثمان بن
عبيد الله بن معمر التميمي
المجاردة ٢٥ و ٦٥ و ٨٠ و ٨١ و ٨٣
- ٨٥ و ١٦٩
المجلى، أبو داب - انظر أبو دلف
المجلى، المنيرة بن سعيد - انظر المنيرة
المجلى، أبو منصور - انظر أبو منصور
العدوي، اسحاق بن سويد - انظر
اسحاق
العدوي، عبد الله بن مطيع - انظر
عبد الله
عدي بن حاتم الطائي ٦٨
الغذاقرة - انظر المزاقرة
ابن أبي المذاقري - انظر ابن أبي المزاهر
غذاقرة - انظر عزاقرة
المراق ٣٤ و ٤١ و ٤٤ و ٩٠ و ٩٢
و ١٤٦ و ١٥٢ و ١٧١
العرب ١٠٥
عروة بن أدية اخو أبي بلال - انظر
عروة بن حدير

صفحة

٤٣ عمر بن سعد
٧٩ عمر بن عبيد الله بن معمر التيمي
بن عمر بن سعد ، حفص - انظر حفص
بن عمر ، عبد الله - انظر عبد الله
بن عمر ، يحيى - انظر يحيى

« حرف الميم »

العداني ، حارثة بن بدر - انظر حارثة
غرابية ١٥٧ و ١٤٠
غزاليه ام شبيب ٩٤ - ٩١
الغزالي ، واصل بن عطاء - انظر واصل
غسان المريخي ١٢٤
غسانية ١٢٤ و ١٢٣ و ٢٨
غلاة ٥٩ و ٤٥ و ٣٨ و ٣٧ و ٣٠ و ٢٥ و ٢٢ و ١٧ و ١٤ و ١٣ و ١٢ و ١١
غيلان الدمشقي ١٢٢ و ٩٧ و ١١

« حرف الناء »

فارس ١٦٣ و ١٥٤ و ٧٦ و ٧٥ و ٧٣ و ٤١ و ١٧ و ١٢
فاروق - انظر عمر بن الخطاب
الفاطمية (الفاطمية) (الافطحية)
فاطمة [ابنة النبي] ١٥٩ و ١٠٦
فدك ١٩
أبو فديك ٧٩ - ٧٧
فرسون ١٢٤

صفحة

انظر علي الاسواري
ابو علي محمد بن عبد الوهاب الجبائي -
انظر الجبائي
عمرو بن بحر الجاحظ - انظر الجاحظ
عمرو بن جرموز ١٠٠
عمرو بن حرمون - انظر عمرو بن جرموز
عمرو بن العاص ٩٤ و ٧٠
عمرو بن عبيد ٢٩
عمرو بن عبيد بن باب ١٠٠ و ٩٩ و ٩٨
بن عمرو بن حرب ، عبد الله - انظر
عبد الله
بن عمرو ، ضرار - انظر ضرار
العمرية - انظر العمرية
عمرية ١٠٠ و ٢٦
عمار ٥٧
عمار بن ياسر الصحابي ٩٩
العمارية ٥٧ و ٥١ و ٢٤
بن ابي الموجه ، عبد الكريم - انظر
عبد الكريم
ابو العون ، ابراهيم بن محمد بن احمد بن
المنجم ١٦١
عيسى بن مريم ١٤٢ و ١٣٨ و ١٧ و ١٤٢ و ١٦٦ و ١٤٢ و ١٧٩
عيسى بن موسى ١٥٦ و ١٤٩ و ٥٤
غيلان ٤٤
بن علي ، حازم - انظر حازم
عمان ٧١
عمر (بن الخطاب) ٣٤ و ٣٣ و ٣١
و ١٥٢ و ١٤٩ و ١٠٦ و ١٠٥ و ١٠٤ و ١٠٣ و ١٠٢ و ١٠١ و ١٠٠ و ٩٩ و ٩٨ و ٩٧ و ٩٦ و ٩٥ و ٩٤ و ٩٣ و ٩٢ و ٩١ و ٩٠ و ٨٩ و ٨٨ و ٨٧ و ٨٦ و ٨٥ و ٨٤ و ٨٣ و ٨٢ و ٨١ و ٨٠ و ٧٩ و ٧٨ و ٧٧ و ٧٦ و ٧٥ و ٧٤ و ٧٣ و ٧٢ و ٧١ و ٧٠ و ٦٩ و ٦٨ و ٦٧ و ٦٦ و ٦٥ و ٦٤ و ٦٣ و ٦٢ و ٦١ و ٦٠ و ٥٩ و ٥٨ و ٥٧ و ٥٦ و ٥٥ و ٥٤ و ٥٣ و ٥٢ و ٥١ و ٥٠ و ٤٩ و ٤٨ و ٤٧ و ٤٦ و ٤٥ و ٤٤ و ٤٣ و ٤٢ و ٤١ و ٤٠ و ٣٩ و ٣٨ و ٣٧ و ٣٦ و ٣٥ و ٣٤ و ٣٣ و ٣٢ و ٣١ و ٣٠ و ٢٩ و ٢٨ و ٢٧ و ٢٦ و ٢٥ و ٢٤ و ٢٣ و ٢٢ و ٢١ و ٢٠ و ١٩ و ١٨ و ١٧ و ١٦ و ١٥ و ١٤ و ١٣ و ١٢ و ١١ و ١٠ و ٩ و ٨ و ٧ و ٦ و ٥ و ٤ و ٣ و ٢ و ١

صفحة

القرمطي ، سليمان بن الحسن - انظر
سليمان بن الحسن

قريش ٣٨ و ١٩ و ١٨

القصري ، خالد بن عبد الله - انظر خالد

قطري بن الفجاءة ٧٦ و ٧٥

قطيعية - انظر قطيعية

القطيعية (القطيعية) ٦٣ و ٦٠ و ٥١ و ٢٤

القمي ، يونس بن عبد الرحمن - انظر

يونس

قحستان (قوهستان) ٨٣

القوطي - انظر القوطي

قوس ٧٦

قيس ٤٤

قبروان ١٧٨

قبروان الروم ١٧٧

القبرواني ، [عبيد الله بن الحسن] ١٧٩

« حرف الكاف »

صفحة

كابل (كامل) ١٠٠

ابو كامل ٥١ و ٢٥

الكاملية ٥٣ و ٥١ و ٢٥

كثير النوار ، الأبت ٣٣

كثير الشاعر ٣٩ و ٣٨

صفحة

فناخسرو بن الحسن بن بويه ، أبو شجاع

- انظر ابو شجاع

القوطي ، هشام بن عمرو - انظر هشام

« حرف القاف »

قابوس بن وشمكير [شمس المعالي]

١٧٨

الفادسية ٥٤

أبو القاسم عبد الله بن احمد بن محمود

البلخي الكبي - انظر الكبي

القاهرة ١٧٨

أبو قيس جبل ١٣٧

ابن قتيبة ١٥٤ و ١١٦ و ١٠٨

ابن قتيبة ، سلم - انظر سلم

القحضية - انظر القطعية

القذاح ، عبد الله بن ميمون - انظر

عبد الله

القذاح ، ميمون بن ديسان - انظر

ميمون بن ديسان

القدريّة ٨٤ و ٨١ و ٦٣ و ٢٨ - ٢٦ و ١٦

٨٩ و ٨٥ و ٩٦ و ٩٨ و ١٠٠ و ١٠٨ - ١١٠

١١٥ و ١١٨ و ١٢٢ و ١٢٩ و ١٣٨ و ١٦٤

١٦٦ و

القرامطة ١٧١ - ١٧٣ و ١٧٦ و ١٧٨

قرمط ، حمدان - انظر حمدان

صفحة	صفحة	
	٣٦	أبو كرب الضرب
	٤٢ و ٣٨	كربلاء
١٠٦	٣٦	الكربية
		ابن كرام ، محمد - انظر محمد
	١٣٩ و ١٣١ و ٦٢ و ٢٨ و ٢٣	الكرامية
	٨٣ و ٧٦ و ٧٥ و ٧٣	كرمان
	١٣٠ و ١٤	بن كعب ، أبي
١٧٣ و ١٦٣	١٧٥ و ١٤٠	الكعبة
١٦٣ و ١٦٢	١٢٠ و ١١٩ و ١١٨ و ٦٦	الكبي
	١١٩ و ٢٧	السمية
		الكبي ، سفيان بن الأبرد - انظر
١١٥ و ٨٤ و ٢٣		سفيان
١٧٣ و ١١٦	١٥٦	كناسة الكوفة
١٧٢		الكناني ، عامر بن والله - انظر عامر
١٧٢		الكندي ، عبد الله بن عمر بن حرب
١٦٤		- انظر عبد الله
٥٩ و ٥١ و ٢٤		الذندي ، محمد بن الاشعث - انظر محمد
١٣٠		الكوفة ٣٠ و ٣٢ و ٣٤ و ٤١ و ٤٢ و ٤٤ -
٣٠		٤٨ و ٤٩ و ٤٦ و ٩١ - ٩٣ و ١٠٦
١١٧		١٤٣ و ١٤٤ و ١٤٩ و ١٥٣ و ١٥٦ و ١٧١
٢٣		كيسان [مولى لعلي] ٣٥
٨٣ و ٨٢ و ٦٥ و ٢٦		كيسان ، المختار بن أبي عبيد الثقفي -
١٧٥ و ١٧٤ و ١٥٧ و ٢٣ و ١٦		انظر المختار
المحاربي ، يزيد بن حاصم - انظر يزيد		الكيسانية ٢٢ و ٢٤ و ٢٥ و ٣٠ و ٣٥ - ٤٠
الحكمة الأولى ٢٥ و ٦٥ و ٦٦ و ٧٢		٥ و ٤٩
محمد بن أبي زنبب الاسدي ، ابو		
الخطاب انظر او الخطاب		

صفحة	صفحة
محمد بن أبي يزيد الاجدع - انظر ابو	١٢٦
الخطاب محمد بن أبي زينب الاسدي	محمد بن القاسم بن علي بن عمر بن علي
محمد بن أحمد النسفي ١٧٣ و ١٧٢	بن الحسين بن علي بن أبي طالب ٣٢
محمد بن اسماعيل بن جعفر الصادق ٥٨	محمد بن كرام ١٣١ و ١٣٢
١٧١ و ٥٩	محمد المغيرة بن سعيد العجلي - انظر المعيرة
محمد بن الأشعث الكندي ٤٨ و ٤٩	محمد بن النعمان الرافضي ٦٣
محمد بن جعفر الصادق ٥٧	محمد بن يوسف الثفري ١٦٣
محمد بن الحسن ٦٠	أبو محمد عبد الله الاسكافي - انظر محمد
محمد بن الحسين الملقب بدبدان ١٧٠ و ١٧١	بن عبد الله الاسكافي
محمد بن الحنفية ٧٤ و ٣٥ - ٤٠ و ٤٢	الحمدية ٢٤ و ٥١ و ٥٣ و ١٥٠
١٤٥ و ٥٠ و ٤٥ -	الحمرة ١٧٣
محمد بن طاهر بن عبد الله بن طاهر ٢٣	المختار بن أبي عبيد الثقفي ٣٥ و ٤٩
محمد بن عبد الله الاسكافي ١١٥	المدائن ٢٨ و ٩١ و ١٢٣
محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن	المدينة ١٨ و ٣٤ و ٣٦ و ٥٤ و ١٠٦ و ١٤٩
علي بن أبي طالب ٣٢ و ١٤٧ و ١٤٩	و ١٥٣
١٥٠ و ١٥٣	مذحج ٤٤
محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن	مرا - س - انظر مرداس الخارجي
تلي بن أبي طالب ٥٣ و ٤٥ و ٥٥	المرجبة: ١٦ و ٢٧ و ٢٨ و ١٢٢ و ١٢٣
محمد بن علي بن الحسين بن علي النافق	المردار، ابو موسى عيسى بن صبيح
١٥٥ و ٥٦ و ١٥٢	١١٢ - ١١٥
محمد بن علي بن السهمان - انظر محمد	المردارية ٢٧ و ١١٢
ابن علي الشلعاني	مرداس الخارجي ٦٦
محمد بن علي الشلعاني - [هو ابن أبي	المرغوثية - انظر مرغوثية
الزافر] ١٦١	مروان بن الحكم ١٠١
محمد بن علي بن عبد الله بن العباس بن	بنو مروان ١٢٩
عبد المطلب ٣٧	المريسي، بشر بن غياث - انظر بشر

صفحة	صفحة
١٦٤ و ١٣٨ و ١٢٦	مريسية ١٢٥ و ١٢٣ و ٢٨
المنزلة البصرية ١٠٤ و ١١٩ و ١٢١ و ١٣٩	ابن مريم ، عيسى - انظر عيسى
المنصم [الخليفة العباسي] ١١٥ و ١٦٣	المراداية - انظر المراداية
١٧٣	المزدكية ١٦٢
٨٣ و ٦٥ و ٨٢ و ٨٣	مزكي نيسابور ، علاء الدين بن اسحاق
١٠٠	ابراهيم بن محمد بن يحيى - انظر علاء الدين
١٠٩	مستدركة ١٢٦ و ٢٨
١٠٩ و ٢٦	ان مسعود ، عبد الله - انظر عبد الله
١٦٤	مسلم ٣٣
١٧٢ و ١٤٩ و ٥٤	مسلم بن أحوز المازني - انظر سلم المازني
١٣٤ و ٥٤	مسلم بن عيسى بن كز بن حبيب بن
١٥٣ و ١٥٠ و ١٤٧ و ١٤٧	عبد شمس ٧٤
١٤٧ و ١٤٠ و ١٣٤ و ٢٥	مسلم بن عميل بن أبي طالب ٤١
١٥٣ و ١٢٩	أبو مسلم الخراساني ١٥٤ و ٨٦
٥٩	مسلم بن قنلي ٦٨
المفضل بن عمر - انظر المفضل بن عمر	المنبهة ١٣٩ و ١٣٨ و ١٣٣
٥٩	مصر ١٦٨ و ١٧٢ و ٨٤ و ٤٦
المفوضة - انظر المفوضية	مصعب بن الزبير ٤٧ و ٤٨ و ٤٩
١٥٧	أبو معاذ التومني ١٢٤
١٣٦	معاوية [بن أبي سفيان] ٦٧ و ٢٠
١٤١ و ١٣٥	١١٢ و ٩٤ و ٧٢ و ٧٠ و ٦٩
٨٣	معاوية بن اسحق بن زيد بن حارثة ٣٤
مكرم بن عبد الله العجلي - انظر أبامكرم	معبد الجهمي ٩٨ و ٩٧ و ٨٥ و ٢١
٨٧	المعبدية ٨٥ و ٦٥ و ٢٦
٨٧ و ٦٥ و ٢٦	المعزلة ٩٨ و ٩٧ و ٩٥ و ٨٩ و ٨٠ و ٢١
٧٤ و ٥٥ و ٥٤ و ٥٠ و ٤٥ و ٣٦ و ١٨	١٢٥ و ١٢٢ - ١٢٠ و ١١٣ و ١٠٤ و ١٠٣ و ١٠٢

« حرف النون »

صفحة	صفحة
١٧٨	١١٧ و ١٢٦ و ١٤٩ و ١٥٠ و ١٧٦
٧٣ و ٧٢	ابن المجمع ١٤٤ و ٨٩
٧٧ و ٧٤	الملحمة ١٠٩
ناوس - انظر ناووس	المنصور [الخليفة العباسي] ١٤٩ و ٥٤
الناوسية - انظر الناوسية	١٥٦ و ١٥٠
٥٦	ابو منصور عبدالقاهر بن طاهر البغدادي
٥٦ و ٥١ و ٢٤	- انظر البغدادي
٤٤	ابو منصور العجلي ١٣٤ و ١٥٢
النجار ، أبو الحسين المصري - انظر أبو الحسين	المنصورية ٢٥ و ١٣٤ و ١٤٠ و ١٥٢
١٢٦ و ٢٧ و ٢٣	المهدي [الخليفة العباسي] ٥٣
٥٤ و ٥٣	المهلب بن ابي صفرة ٤٨ و ٧٤ و ٧٥ و ٧٦
٩٧ و ٧٩ و ٦٥ و ٢٥	موسى [الكلبي] ١٧٩ و ١٨٠
نجدة الحروري - هو نجدة بن عامر الحنفي	موسى بن جعفر الصادق ٥٩ و ٦٠ و ٦٣
٧٧	أبو موسى عيسى بن صبيح المرادار - انظر المرادار
٧٨ و ٧٧ و ٧٦	الموسوية ٥٩ و ٥١ و ٢٤
٧٩ و	الموصل ٤٣
نجدة بن عامر الحنفي الشاري - هو نجدة بن عامر الحنفي	المواسية ٢٢
٧٠	المواسية - انظر المواسية
النسفي ، محمد بن أحمد - انظر محمد نصر بن بشار - انظر نصر بن سيار	ميمون [بن خالد] ١٦٩ و ٨١
١٠٦	ميمون بن ديسان القداح ١٧٠ و ١٧١
نصر بن الحجاج	ميمون بن عمران - انظر ميمون بن خالد
	ابن ميمون ، عبد الله القداح - انظر عبد الله
	للميمونية ٨٠ و ٨٢ و ١٠١ و ١٦٩

صفحة	صفحة
أبو هاشم عبد الله [بن محمد] بن الحنفية	نصر بن حزيمة العبدي - انظر نصر بن
٣٧ و ٣٨ و ٤٥ و ٥١	خزيمة العبدي
١٧٧ هجر	٣٤ نصر بن خزيمة العبدي
أبو الهذيل محمد بن الهذيل	١٢٩ و ٣٤ نصر بن سيار
٨٩ و ١٠١ و ١٠٣ و ١٠٩	نصر بن يسار - تحريف نصر بن سيار
٢٦ و ١٠١ الهذيلية	١٠٠ و ١٠٢ و ١٠٩ و ١١٣ و ١١٨ النظام
١٤ و ٢١ و ٢٢ أبو هريرة	١٢٠ و ١٢٩ و ١٣٨ و ١٦٤
٤٤ هزان	١٠٢ و ٢٦ النظامية
هشام بن الحكم الرازي	٦٣ النعمانية
٦٢ و ٦٣ و ١٠٣ و ١٣٦	النخعي، تمامة بن أشرس - انظر تمامة
هشام بن سالم الجوابلي	١٥٩ النخيرة
٦٢ و ٦٣ و ١٣٧	نهد - انظر نهد
هشام بن عبد الملك	٣٤ و ٣٥ التمدى، عبد الله بن عمرو - انظر
هشام بن عمرو الرازي	١١ و ١٢ عبد الله
٢٤ [أبو هاشم] بن فرقان	٦٨ النهران
٢٤ و ٦١ المشاء	١٤٢ المواصب
٢٧ المشاء [أحد فرقان]	١٢٩ نوح بن منصور
١١١ و ١٣٦ و ١٣٧	١٥ و ١٣١ نيسابور
المهسية - انظر المهسية	النيسابوري، عبد الرحمن - انظر
٢٤ و ٢٥ ممدان	عبد الرحمن النيسابوري
ممدان - انظر ممدان	«حرف الهاء»
١٧٧ هيت	١٠٠ - هاشم الأوقص
«حرف الواو»	٢٧ و ٢٨ أبو هاشم بن الجبائي
الوانق [الحليفة العباسي]	١١٥ و ١١٦ أبو هاشم عبد السلام بن الجبائي - انظر
١٤ وائل بن الاسقع	أبو هاشم بن الجبائي

صفحة	صفحة
اليزيدية ١٦٨ و ١٤١ و ٨٨ و ٢٦	١٠٠ وادي السباع
اليشكري ، عبد الله بن الكواء - انظر عبد الله	٩٧ و ٢٣ و ٢١ و ٩٧ واصل بن عطاء الغزال
اليشكري ، عميدة بن هلال - نظر عميدة	١٠٠ و ٩٩ و ٩٨ و ٩٧ و ٢٦ واصلية
أبو يعقوب السجلم	٩٧ و ٢٦ والواقفة
١١٨ يوسف [الصديق]	٩٦ و ٦٣ و ٢٦ الواقفة - انظر الواقفة
١٦٩ يوسف بن عمر النقي	١٠٦ الوليد بن عقبة
١٥٢ و ٣٤ أبو يوسف القاضي	« حرف اليا »
١٢٥ يونس بن عبد الرحمن القمي	٣٥ و ٣٤ و ٢٣ يحيى بن زيد بن علي
١٣٧ و يونس بن عون	٥٧ يحيى بن شبيب
١٢٣ اليونسية [من الامامية] ٦٣ و ٥١ و ٢٥	٣٢ يحيى بن عمر
اليونسية [من المرجئة] ٢٨ و ١٢٣	١٦٨ يزيد بن أبي أنيسة الخارجي
١٣٧ و يزيد بن عاصم الخارجي	٢٦ يزيد بن أنيس
٧٩ و ٧٨ و ٧٧ يزيد [بن معاوية]	٦٦ يزيد بن عاصم الخارجي
٧٩ و ٢١ و ٥٠ و يزيد [بن المهلب بن أبي صفرة]	٥٠ و ٤١ و ٣٦



٢٢ ٥ ٣١	واحد
الف ٢٨	فني نمبر
ع ١٢	كتاب نمبر

اصلاح غلط

خطأ	صفحة	سطر	صواب
الفرق	١٣	٧	الفرق
المارقين	١٦	٢	المارقين
مشكل حي	١٨	١٩	مشكلاً حياً
يُعطي	٢٠	١٠	يُعطي
استطاعة -	٢١	١٥	- استطاعة -
المقرزي ١.	٢٦	١٩	المقرزي
ثمانية	٢٨	٢١	ثمانى
فصول خمسة	٣٠	٣	(هكذا في الاصل والصواب فصول ثمانية)
الشهر ستاني	٣٠	٩	الشهر ستاني
بترتيب (٢)	٣٩	٢	بترتيب (٢)
ذكر نام امين (٤)	٣٩	٣	ذكر نام امين (٤)
قله	٤٩	٩	قلته
الجفتي	٥٥	٣	الجفتي
المتنظا	٥٦	١٣	المتنظر
(١٠ - ١١)	٦٠	١	(١٠)
(١٢)	٦١	٣	(١١ - ١٢)
القصي (٢)	٦٣	٥	القصي (٢)
(سنة ٤١)	٦٧	١٩	(سنة ٤٠)
وقالده	٧٦	٣ و ٢	وقالده
عالميه	٨٤	٣	مخالفيه
الطبري : ٨٩٠	٩٠	١٨ و ١٩	الطبري : ٨٩٠
الحجاج	٩١	١٢	الحجاج
« الحايطية »	٩٥	١٣	« الحايطية »

- ب -

خطأ	صفحة	سطر	صواب
كُتِبَها	٩٥	٧	كُتِبَها
Wuslim	٩٦	١٨	Muslim
النوم	٩٦	٢١	اليوم
أمة	٩٦	٦	أمة
بأبطال	١٠٢	٥	بأبطال
يجبُه	١٠٧	٣	يجبُه
تضادهم	١٢٣	٢٠	تضادهم
ثم أنه	١٣٨	٩	ثم أنه
قابل المزامير الخ	١٤٣	١٨ و ١٩	(هذه العبارة يجب ان تلحق بالحاشية الاولى لا الثانية)
قنعه	١٤٨	١٣	منعه
دجلة (٢)	١٦١	٨	دجلة (١)
قلوغل	١٧٩	١٣	قلوغل

